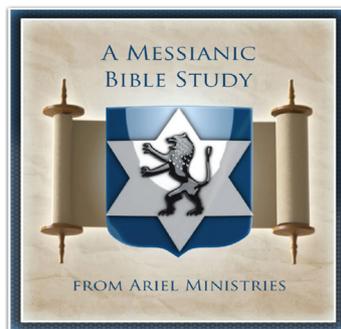


# ОСТАТОК ИЗРАИЛЯ: ПРОШЛОЕ, НАСТОЯЩЕЕ И БУДУЩЕЕ

Доктор Арнольд Фрухтенбаум



אריאל  ARIEL  
BIBLE TEACHING FROM A MESSIANIC JEWISH PERSPECTIVE

[www.ariel-israel.org.il](http://www.ariel-israel.org.il)

# ОСТАТОК ИЗРАИЛЯ: ПРОШЛОЕ, НАСТОЯЩЕЕ И БУДУЩЕЕ

Доктор Арнольд Г. Фрухтенбаум

## THE REMNANT OF ISRAEL: PAST, PRESENT AND FUTURE

By Dr. Arnold Fruchtenbaum

### ОГЛАВЛЕНИЕ

<b>ВВЕДЕНИЕ</b> .....	5
А. Значение .....	5
Б. Что из этого следует .....	5
В. Концепция.....	5
<b>I. ПРОШЛОЕ</b> .....	5
<b>А. Илия:</b> 3 Царств 16:29-19:18.....	5
1. Новая религиозная система: 3 Царств 16 .....	5
2. Историческое событие, послужившее основой для доктрины: 3 Царств 17 .....	6
3. Божественный поединок: 3 Царств 18 .....	6
4. Опыт Илии: 3 Царств 19 .....	6
а. Бегство Илии: 3 Царств 19:1-8. ....	6
а.1. Первая жалоба Илии: 3 Царств 19:9-10 .....	7
а.2. Ответ Бога: 3 Царств 19:11-13а.....	7
б. Толкование откровения: 3 Царств 19:13б-18 .....	7
б.1. Вторая жалоба Илии: 3 Царств 19:13б-14.....	7
б.2. Божий ответ: 3 Царств 19:15-18.....	7
<b>Б. Книга Еммануила:</b> Исаия 7:1-12:6. ....	8
<b>II. НАСТОЯЩЕЕ</b> .....	8
<b>А. 1 Петра 2:1-10</b> .....	9
1. Вступительная часть: 1 Петра 1:1-2.....	9
2. Духовное состояние остатка: 1 Петра 2:1-3.....	9
3. Камень преткновения и камень соблазна: 1 Петра 2:4-10 .....	9
а. Мессия, живой камень: 1Петра 2:4 .....	9
б. Статус остатка: 1Петра 2:5.....	9
в. Различие между остатком и «не-остатком»: 1Петра 2:6-8.....	10
г. Статус остатка: 1Петра 2:9-10.....	10
4. Выводы.....	11

<b>Б. Послание к Римлянам 9:1-11:24</b> .....	11
1. Введение .....	11
а. Место этих глав в контексте Писания.....	11
б. Три вопроса .....	12
в. Толкование Послания к Римлянам 3:1-2а .....	13
2. Теология отвержения Израиля: Послание к Римлянам 9:1-29.....	13
а. Печаль Павла и привилегии Израиля: Послание к Римлянам 9:1-5.....	13
б. Отвержение Израиля в свете библейской истории: Послание к Римлянам 9:6-13 .....	14
б.1. Два Израиля: Послание к Римлянам 9:6 .....	14
б.2. Две иллюстрации: Послание к Римлянам 9:7-13.....	15
в. Отвержение Израиля в свете библейских принципов: Послание к Римлянам 9:14-29 .....	16
в.1. Является ли Бог неправедным? Послание к Римлянам 9:14-18 .....	16
в.2. За что же еще Бог обвиняет? Послание к Римлянам 9:19-29. ....	17
г. Выводы.....	18
3. Объяснение отвержения Израиля: Послание к Римлянам 9:30-10:21.....	18
а. Преткновение народа Израиля: Послание к Римлянам 9:30-33.....	19
б. Невежество Израиля в вопросе спасения: Послание к Римлянам 10:1-11 .....	19
б.1. Личное желание Павла: Послание к Римлянам 10:1-2. ....	19
б.2. Различие между праведностью по закону и праведностью по вере:	
Послание к Римлянам 10:3-11 .....	20
б.2.1. Праведность по закону: Послание к Римлянам 10:3-5.....	20
б.2.2. Праведность веры: Послание к Римлянам 10:6-11. ....	21
в. Неведение Израиля об универсальном характере спасения:	
Послание к Римлянам 10:12-13 .....	21
г. Невежество Израиля в отношении всеобщей проповеди Евангелия:	
Послание к Римлянам 10:14-21 .....	22
4. Утешение отвергнутого Израиля: Послание к Римлянам 11:1-24 .....	23
а. Отвержение Израиля не является всеобщим: Послание к Римлянам 11:1- 10 .....	23
б. Цель преткновения Израиля: Послание к Римлянам 11:11-15 .....	25
в. Оливковое дерево: Послание к Римлянам 11:16 -24.....	26
<b>III. БУДУЩЕЕ</b> .....	28
<b>А. Остаток Израиля в период скорби</b> .....	28
<b>Б. Верный остаток</b> .....	28
1. Определение .....	28
2. Факт о верном остатке: Книга Исаии 10:20-23 .....	28
3. Защита верного остатка: Книга Исаии 41:8-16.....	29
4. Обеспечение верного остатка .....	29

---

а. Книга Исаии 41:17-20 .....	29
б. Книга Исаии 65:8-16 .....	29
<b>В. Верный остаток и национальное спасение Израиля .....</b>	<b>30</b>
1. Послание к Римлянам 11:25-36.....	30
2. Противоречие и решение .....	31
<b>Г. Верный остаток Израиля в Мессианском Царстве .....</b>	<b>32</b>

*Итак, спрашиваю: неужели Бог отверг народ Свой? Никак.  
 Чтобы и я Израильянин, от семени Авраамова, из колена  
 Вениаминова.*

*Римлянам 11:1*

## ВВЕДЕНИЕ

### А. Значение

Учение об остатке Израиля состоит в том, что, в сущности, всегда есть верующие среди еврейского народа, и все эти верующие составляют **остаток** Израиля. Таким образом, существует два Израиля: Израиль в целом и **остаток** Израиля. Этнически они одинаковы, но духовно – нет. В любой момент истории остаток может быть большим или меньшим, но никогда не наступит время, когда он перестанет существовать, кроме как сразу после Вознесения.

### Б. Что из этого следует

Существует пять аспектов, касающихся остатка Израиля. **Во-первых**, только верующие составляют остаток. **Во-вторых**, не все верующие являются частью остатка, поскольку остаток – это **остаток евреев**, и, следовательно, состоит только из верующих евреев. **В-третьих**, остаток всегда является частью нации, а не отделен от нее как отдельная группа; остаток отличен, но отличен в рамках нации. **В-четвертых**, это означает, что верующие евреи имеют «двойное гражданство»; они являются частью и Израиля, и Церкви. **В-пятых**, в понятии **остаток** существует двойной контраст: контраст между чудесным и не-чудесным, а также контраст между «шумом» и «тишиной».

### В. Концепция

Концепция остатка Израиля была очевидна с самого начала истории Израиля, когда он начал умножаться. Как доктрина, теологическая концепция остатка сформировалась у пророка Илии, а затем была развита в писаниях других пророков и продолжена в Новом Завете.

## I. ПРОШЛОЕ

### А. Илия: 3 Царств 16:29 – 19:18

#### 1. Новая религиозная система:

#### 3 Царств 16

С приходом Амврия у Израиля появилась не только новая столица, Самария, но и началась новая династия. Однако Амврий продолжил грех Иеровоама – поклонение золотому тельцу (3Цар. 12:25-33). Грех Иеровоама заключался не в том, что он полностью перешел в чужую религию, а в том, что он извратил истинную. Это было извращение поклонения Иегове,

поскольку он приравнял Бога Израиля к идолу. На самом деле, когда Иеровоам ввел поклонение золотому тельцу, он использовал те же слова, что и Аарон, когда вводил своего золотого тельца: **«вот бог твой, Израиль, который вывел тебя из земли Египетской!»** (Исх. 32:4).

В стихах 29-34, когда взошел на престол сын Амврия, Ахав, он женился на Иезавели, финикийской принцессе из Сидона, и вместе с ней ввел совершенно новую религию: поклонение Ваалу, ханаанскому богу бури. Это радикально изменило религиозную ситуацию в Израиле, а вместе с ней и отношение Бога к Северному царству. В эту новую обстановку Бог призвал Илию, жизнь которого была сплошным парадоксом или иронией.

## **2. Историческое событие, послужившее основой для доктрины: 3 Царств 17**

Из-за того, что Израиль стал поклоняться Ваалу, Бог послал на него засуху (стихи 1-7). Так началось служение Илии. Это первый контраст между чудесным и не-чудесным. Пища для Илии чудесным образом доставлялась воронами, а воду он получал естественным образом, из ручья. В конце концов, засуха привела к тому, что ручей высох. Очевидно, что Бог мог бы чудесным образом с легкостью обеспечить водой одного человека, как Он делал это в течение сорока лет для двух миллионов евреев в пустыне. Но Бог не всегда предпочитает действовать чудесным образом.

Вместо этого Бог велел Илии покинуть Израиль и отправиться в Финикию, к вдове из Сарепты Сидонской (стих 8). Это первая из многих ирония судьбы в жизни Илии. Иезавель пришла из Сидона в Израиль; Илия же отправился из Израиля в Сидон. Из-за Иезавели евреи стали поклоняться Ваалу, богу Сидона; а благодаря Илии, как мы читаем в конце этой главы, сидонцы начинают поклоняться Богу Израиля.

## **3. Божественный поединок: 3 Царств 18**

Когда засуха стала непереносимой, Бог послал Илию обратно в Израиль для поединка с пророками Ваала (стихи 1-24). Смысл поединка был в том, чтобы Израиль раз и навсегда решил, кто действительно является Богом. Если богом окажется Ваал, то пусть весь Израиль продолжает поклоняться Ваалу. Но если Богом окажется Иегова, то пусть весь Израиль откажется от поклонения Ваалу и поклоняется только Ему.

Это событие дает второй контраст: контраст между шумом и тишиной. В стихах 26-29 мы читаем, что пророки Ваала начали поединок первыми, сопровождая свои действия шумом и криком, но как бы они ни шумели, небеса оставались безмолвными. Когда наступает черед Илии, он делает все тихо и спокойно. Он восстанавливает жертвенник и произносит простую молитву. В ответ на тихое обращение Илии начинают шуметь небеса, и в стихе 38 мы читаем, что огонь с неба сжег всю жертву, несмотря на то, что ее перед этим облили водой. Иегова доказал, что Он – Бог. Пророки Ваала были заколоты, и засуха закончилась.

## **4. Опыт Илии: 3 Царств 19**

### **а. Бегство Илии: 3 Царств 19:1-8**

***И пересказал Ахав Иезавели все, что сделал Илия, и то, что он убил всех пророков мечом. И послала Иезавель посланца к Илии сказать: пусть то и то сделают мне боги, и еще больше сделают, если я завтра к этому времени не сделаю с твоею душою того, что сделано с душою каждого из них. Увидев это, он встал и пошел, чтобы спасти жизнь свою, и пришел в Вирсавию, которая в Иудее, и оставил отрока своего там. А сам отошел в пустыню на день пути и, придя, сел под можжевелевым кустом, и просил смерти себе***

*и сказал: довольно уже, Господи; возьми душу мою, ибо я не лучше отцов моих. И лег, и заснул под можжевелевым кустом. И вот, Ангел коснулся его и сказал ему: встань, ешь. И взглянул Илия, и вот, у изголовья его печеная лепешка и кувшин воды. Он поел и напился, и опять заснул. И возвратился Ангел Господень во второй раз, коснулся его и сказал: встань, ешь; ибо дальняя дорога пред тобою. И встал он, поел и напился, и, подкрепившись тою пищею, шел сорок дней и сорок ночей до горы Божией Хорива.*

Победа Илиии обернулась для него злом, когда Иезавель стала угрожать его жизни. Илия понял, что все ее действия направлены на то, чтобы Израиль не отказался от поклонения Ваалу, и тогда он бежал из Израиля в Иудею (стихи 1-4). В состоянии полной депрессии он пришел в пустыню Негев и там просил Бога о смерти. Это еще один иронический поворот в судьбе Илиии: он единственный пророк, который просил Бога забрать его жизнь, но в конце концов он не умрет вовсе!

Вместо этого, как мы читаем в стихах 5-8, он был дважды накормлен ангелом и продолжил свое путешествие к горе Синай, где у него произошла уникальная встреча с Богом. Гора Синай – это место, где Бог вступил в заветные отношения с Израилем. Там Бог предупредил Израиль не поклоняться никакому другому богу, а Израиль обязался повиноваться всему, что повелел Бог.

#### а.1. Первая жалоба Илиии: 3 Царств 19:9-10

*И вошел он там в пещеру и ночевал в ней. И вот, было к нему слово Господне, и сказал ему Господь: что ты здесь, Илия? Он сказал: возревновал я о Господе Боге Саваофе, ибо сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили Твои жертвенники и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтобы отнять ее.*

Бог спросил Илию о цели его прихода на гору Синай, где был заключен Моисеев завет (стих 9). В ответ Илия высказал Ему свою первую жалобу (стих 10). Это суровый упрек Израилю со стороны пророка, который страдал и боролся за то, чтобы привести народ к покаянию, но это не дало результата. Если бы такое обвинение было правдой, оно требовало бы божественного наказания.

#### а.2. Ответ Бога: 3 Царств 19:11-13<sup>а</sup>

*И сказал: выйди и стань на горе пред лицом Господним, и вот, Господь пройдет, и большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом, но не в ветре Господь; после ветра землетрясение, но не в землетрясении Господь; после землетрясения огонь, но не в огне Господь; после огня веяние тихого ветра. Услышав сие, Илия закрыл лице свое милотью своею, и вышел, и стал у входа в пещеру. И был к нему голос и сказал ему: что ты здесь, Илия?*

В ответ на первое обвинение Илиии Бог послал три громогласных природных явления, в которых не было Божьего присутствия, а затем четвертое – тихий ветер: **веяние тихого ветра**. Реакция Илиии заключалась в том, что он **закрыл лице свое милотью<sup>1</sup> своею**; это была типичная реакция иудеев, когда они считали, что находятся в присутствии Бога.

### б. Толкование откровения: 3 Царств 19:13<sup>б</sup>-18

#### б.1. Вторая жалоба Илиии: 3 Царств 19:13<sup>б</sup>-14

*И был к нему голос и сказал ему: что ты здесь, Илия? Он сказал: возревновал я о Господе Боге Саваофе, ибо сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили жертвенники Твои и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтоб отнять ее.*

Бог вновь спрашивает Илию, для чего он пришел на гору Синай (стих 13<sup>б</sup>). И Илия второй раз повторяет свое обвинение против Израиля (стих 14).

1. Милоть – накидка из овечьей или козьей шкуры. Такая одежда до сих пор популярна у пастухов Ближнего востока.

## б.2. Божий ответ: 3 Царств 19:15-18

*И сказал ему Господь: пойдя обратно своею дорогою чрез пустыню в Дамаск, и когда придешь, то помажь Азаила в царя над Сириею, а Ииуя, сына Намессиина, помажь в царя над Израилем; Елисея же, сына Сафатова, из Авел-Мехолы, помажь в пророка вместо себя; кто убежит от меча Азаилова, того умертвит Ииуй; а кто спасется от меча Ииуева, того умертвит Елисей. Впрочем, Я оставил между Израильянами семь тысяч мужей; всех сих колени не преклонялись пред Ваалом, и всех сих уста не лобызали его.*

Нельзя не заметить параллель этого ответа Бога с Его первой реакцией на обвинение Илии (стихи 11-13<sup>а</sup>). В ответ на вторую жалобу Илии на Израиль Бог решает послать на Израиль три громогласных события. Но, как и в первый раз, Божьего присутствия в них нет. **Первая параллель** это **Азаил**, царь Сирии, который соответствует ветру. Как ветер, **раздирающий горы и сокрушающий скалы**, так и Азаил бился с Израилем, пока не уменьшил его владения (4Цар. 8:7-15; 10:32-33; 13:3,22-25). **Второй параллелью** был **Ииуй**, который соответствует землетрясению. Подобно тому, как землетрясение разрушает горы, Ииуй вызвал гражданскую войну, которая полностью истребила весь дом Ахава, всю его династию, а также царственных членов дома Иуды (4Цар. 9:1-10:36). **Третьей параллелью** был **Елисей**, который соответствует огню. Как огонь горел на горе, так и Елисей «горел» против Израиля, потому что часто там, куда шел Елисей, за ним следовала смерть (4Цар. 2:23-24). Бог действительно послал все эти три громогласные явления, но Божьего присутствия в них не было.

Далее Бог говорит Илии, что он не единственный, кто остался верен, потому что у Бога было еще **семь тысяч мужей** (стих 18). Эти семь тысяч были **верным остатком** на тот день, совсем небольшим по сравнению со всей нацией. Этот остаток соответствует **веянию тихого ветра** (стих 12). В отличие от Азаила, Ииуя и Елисея, остаток – это настолько «тихое» явление, что Илия даже не подозревал о его существовании. Но именно в этом остатке было присутствие Божье. Эти **семь тысяч мужей**, именно этот исторический остаток во времена Илии, заложил начало учения об **остатке** Израиля.

## Б. Книга Еммануила: Исаия 7:1-12:6

Именно пророк Исаия ввел понятие остатка в богословские термины. Оно встречается в основном в первой части его Книги (куда входят главы с 7-й по 12-ю), которую называют «Книгой Еммануила». В еврейском тексте имя Еммануил (Иммануэль) встречается трижды: в Книге Исаии 7:14, 8:8 и 8:10<sup>2</sup>. В Книге Исаии 7:3-9 пророк говорит Ахазу, царю Иудеи, не бояться. Ему следовало спокойно и уверенно довериться Богу Израиля, но, вместо этого, Ахаз предпочел довериться бурной и шумной ассирийской армии, чтобы она спасла его. Продолжая развивать контраст шума и тишины (см. 8:5-8), Исаия указывает на то, что «не-остаток» склонен доверять шумной армии, такой как ассирийская, но остаток спокойно доверяет Богу Израиля и Тому, Кто грядет, Еммануилу. Этот контраст подчеркивается сравнением **вод Силоама, текущих тихо**, и бурной и шумной реки Евфрат. В конечном счете «шум» бурной реки (армии царя Ассирийского) погубит «не-остаток», но Еммануил спасет верующих, как и было сказано в Книге Исаии 8:9-11. Таким образом, Еммануил станет точкой разделения между остатком и «не-остатком». В Книге Исаии 8:14-15 написано, что Иммануил будет освящением для остатка, а для «не-остатка» – **камнем преткновеня и скалой соблазна**. Во времена Исаии то, что отделяло остаток от «не-остатка», заключалось в их отношении к Закону и пророкам. В Книге Исаии 8:16-17 говорится, что остаток уповал на Закон и пророков и ожидал Господа.

Учение об остатке было настолько важным для Исаии, что он назвал одного из своих сыновей Шеар-ясув<sup>3</sup> (**שָׂרַיָּשׁוּב** – *шеар яшув*), что означает «остаток вернется» (см. Ис. 7:3). И далее, в Книге Исаии 10:20-23 повторяются эти слова: *шеар яшув*, как предвидение будущего

2. В этом стихе в русском переводе использовано дословное значение имени Еммануил – **с нами Бог** (**עִמָּנוּאֵל** – *иману Эль*).

3. В русском переводе Шеар-ясув, произношение на иврите *шеар яшув*.

окончательного спасения остатка Израиля. До этого момента Бог защищал остаток и гарантировал его выживание, как сказано в Книге Исаии 46:3-4. Но в будущем Иммануил станет новой точкой разделения между остатком и «не-остатком».

## II. НАСТОЯЩЕЕ

Доктрина об остатке Израиля учит, что всегда есть сегмент верующих среди еврейского народа. Учение Нового Завета заключается в том, что остаток Израиля сегодня состоит из евреев, верующих в мессианскую роль Иешуа (Иисуса). В Новом Завете эта доктрина содержится в основном в израилелогии апостола Павла, изложенной в трех главах Послания к Римлянам (9, 10 и 11). Но есть еще один отрывок об остатке Израиля, имеющий отношение к теме «Израиль сегодня», – это 1 Петра 2:1-10.

### А. 1 Петра 2:1-10

#### 1. Вступительная часть:

##### 1 Петра 1:1-2

*Петр, Апостол Иисуса Христа, пришельцам, рассеянным в Понте, Галатии, Каппадокии, Азии и Вифинии, избранным, по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению Кровию Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножится.*

Если воспринимать слова Петра буквально, то становится ясно, что это Послание было адресовано не Церкви в целом, не Телу верующих из язычников, а верующим иудеям, живущим за пределами Израиля среди преобладающего языческого населения. Петр ни разу не использует термин «Церковь» в этом Послании. Термин «рассеянные» (*διασπορά*, *диаспора*) в 1 Петра 1:1 – это принятый еврейский термин, обозначающий евреев, живущих в странах рассеяния. Он также дважды используется и в других местах: в Послании Иоанна 7:35 и Иакова 1:1, относясь, по общему мнению комментаторов, к евреям диаспоры. Нет причин делать исключение и для 1 Послания Петра, поскольку это вполне соответствует призванию Петра как апостола обрезания (Гал. 2:7-8). Более того, Петр постоянно ссылается на то, что его читатели живут среди язычников (1Пет. 2:12; 4:3). Хотя многие пытаются придать термину «язычники» (*ἔθνος*, *Эфнос*; на иврите *גוי*, *гоим*, *другие народы*) значение «неверующие», но это не соответствует его еврейскому употреблению, и даже не является новозаветным, как показывает поиск в «Симфонии». Петр, обращаясь к верующим-евреям, живущим среди языческого населения, которое составляет большинство, использует термин «язычник» в его обычном значении: «нееврей». Такие выражения, как *суетная жизнь, преданная вам от отцов* (1Пет. 1:18), имеют явный еврейский подтекст, отличие сегодняшней жизни этих верующих иудеев от их прошлой жизни в раввинистическом иудаизме.

В этом разделе Послания Петр проводит контраст между остатком и «не-остатком». Его цель – показать, что, в то время как «не-остаток» потерпел неудачу в своем призвании, остаток избежал этого. Таким образом, то, что Петр говорит здесь, может не обязательно относиться к Церкви в целом, но явно предназначено именно для еврейских верующих, которые теперь составляют верный остаток Израиля.

#### 2. Духовное состояние остатка:

##### 1 Петра 2:1-3

*Итак, отложив всякую злобу и всякое коварство, и лицемерие, и зависть, и всякое злословие, как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение; ибо вы вкусили, что благ Господь.*

Высказывания Петра показывают, что он пишет иудейским верующим, которые нуждались в духовном чистом словесном молоке, в Слове Божьем.

### 3. Камень преткновения и камень соблазна: 1Петра 2:4-10

Описав духовное состояние остатка в стихах 1-3, Петр переходит к теме камня преткновения и камня соблазна.

#### а. Мессия, живой камень: 1Петра 2:4

*Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному.*

Мессия Иешуа представлен как **камень живой**, который, хотя и отвергнут людьми, **избран и драгоценен** у Бога.

#### б. Статус остатка: 1Петра 2:5

*И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом.*

Отчетливо помня призвание еврейского народа, описанное в Исходе (19:5-6), Петр утверждает, что благодаря спасению, которое они получили, еврейские верующие отображают следующие два образа. **Во-первых**, они живые камни и, как таковые, являются частью **духовного дома**. Этот духовный дом – духовный Дом Израиля – остаток Израиля или, по словам Павла, Израиль Божий (Гал. 6:16). **Во-вторых**, верующие евреи – это **священство святое**. В этом также заключалось призвание для всего народа. Хотя нация в целом потерпела поражение, остаток Израиля – нет, и сегодня верный остаток приносит духовные жертвы Господу.

#### в. Различие между остатком и «не-остатком»: 1Петра 2:6-8

Чтобы объяснить различие между остатком и остальным народом, Петр начинает со стихов о статусе остатка 6-7<sup>а</sup>:

*Ибо сказано в Писании: вот, Я полагаю в Сионе камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится. Итак, Он для вас, верующих, драгоценность.*

Шестой стих представляет собой цитату из Исаии 28:16, указывая на то, что **камень краеугольный** – это Мессия, камень **избранный, краеугольный, драгоценный** перед Богом Отцом, и верующие в Него не будут постыжены. В стихе 7<sup>а</sup> Петр уточняет, что, хотя камень Мессии действительно драгоценен, он является **драгоценностью** только для остатка.

Что касается неверующих, то в стихах 7<sup>б</sup>-8 говорится следующее:

*А для неверующих камень, который отвергли строители, но который сделался главою угла, камень преткновения и камень соблазна, о который они претыкаются, не покаясь слову, на что они и оставлены.*

В стихе 7<sup>б</sup> Петр цитирует Псалом 117:22, чтобы показать, что камень, который есть Мессия, отвергнутый лидерами Израиля, был предсказан ранее. В стихе 8<sup>а</sup> он цитирует Книгу Исаии 8:14, чтобы показать, что для неверующих камень Мессии должен был стать **камнем преткновения и камнем соблазна**.

В отрывке из Исаии, который мы обсуждали ранее, было показано, что Исаия рассматривал контраст между остатком и «не-остатком». В стихе 8<sup>б</sup> Петр делает вывод: тогда неверующие действительно преткнутся, ибо отвергшим Слово суждено преткнуться. Исаия предсказал, что Еммануил станет точкой разделения между остатком и неверующими. Петр учит, что это уже произошло, и Иисус Мессия стал этой новой точкой разделения.

### г. Статус остатка: 1Петра 2:9-10

Этот отрывок завершается следующим описанием статуса остатка в стихе 9<sup>а</sup>:

**Но вы – род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел.**

Имея в виду написанное в Книге Исход 19:5-6, Петр добавляет еще четыре описания, чтобы показать исключительное положение остатка, отличное от всего Израиля.

**Во-первых**, они **род избранный**, исходя из сказанного в Книге Исаии 43:20. Избранность указывает на то, что они были избраны по инициативе Бога (1 Пет. 2:4, 6). Это ссылка на их индивидуальное избрание. Использование слова **род** показывает, что Петр также имеет в виду их избрание как нации. Однако Церковь не является родом; она состоит из верующих всех народов.

**Во-вторых**, остаток Израиля – это **царственное священство**. В стихе 5 остаток был назван **«священство святое»**, что подчеркивало их право на доступ к небесному святилищу. Поскольку Первосвященник Иисус – **священник вовек по чину Мелхиседека** (Евр. 7:1-28), эти верующие являются **царственным священством**, так как они и священники, и цари. Пока они служат как священники (Евр. 13:15-16), но в будущем они будут служить как цари, осуществляя царскую власть в Мессианском Царстве (Откр. 5:10; 20:6). Хотя следует отметить истинность того, что все новозаветные верующие входят в священство, но священство всех верующих не может быть обосновано именно этим отрывком; скорее, концепция священства верующего раскрывается в Откровении 1:6; 5:10; и 20:6.

**В-третьих**, верующий остаток евреев – это **народ святой**. Израиль стал народом на горе Синай и был призван быть святым и отделенным от греха для Бога. И, хотя нация в целом потерпела неудачу, **верный остаток** не потерпел поражения, восполняя это призвание. Церковь – это не нация (Рим. 10:19), она состоит из верующих всех народов.

**В-четвертых**, это народ, взятый в удел Богом. Это основано не только на сказанном в Книге Исход 19:5-6, но и в Книге Второзаконие 7:6; 14:2; 26:18, Книге Исаии 43:21 и Книге Малахии 3:17. Хотя они стали народом на горе Синай, они стали народом от Авраама – через Исаака и Иакова. Остаток – это **люди, взятые в удел Богом**, принадлежащие Ему, ибо верующие евреи были искуплены **драгоценною Кровию Христа** и поэтому принадлежат исключительно Богу (1Пет. 1:18-19).

Описав таким образом статус верного остатка, далее в стихе 9б Петр называет цель его избрания: **чтобы вы могли показать превосходство Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет**.

Фоном для этой концепции служит написанное в Книге Исаии 43:20-21. Они должны показать превосходство, то есть свойства Бога, **Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет**. Они должны возвещать эту весть тем, кто не знает Бога.

В 10 стихе этот раздел заключается ссылкой к сказанному в Книге Осии 1:10-2:1 и 23: **некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда непомилованные, а ныне помилованы**.

Раньше они входили в число «не-остатка», духовно **некогда не народ** [Божий], **непомилованные** [Богом]. Сейчас они принадлежат к верному остатку, ныне народ Божий, и ныне помилованы.

## 4. Выводы

Рассматривая детально статус остатка, Петр не делает различия между Израилем и Церковью или между неверующими евреями и верующими язычниками. Он говорит о различии между евреями верующими и евреями неверующими. Его мысль заключается в том, что, хотя Израиль в целом в своем призвании потерпел неудачу, верующий остаток Израиля восполняет его. Павел выскажет ту же мысль в своей теологии об Израиле в 9-й, 10-й и 11-й главах Послания к Римлянам.

## Б. Послание к Римлянам 9:1-11:24

### 1. Введение

Иногда 9-я, 10-я и 11-я главы пропускаются в комментариях к Посланию к Римлянам. Такие комментаторы не принимают во внимание то, что говорит об Израиле Бог, и учат, что Церковь – это «новый Израиль». Поэтому эти главы они не считают важными. Или, возможно, это происходит из-за того, что Павел говорит здесь о том, что противоречит их богословию. Подобные комментарии представляют собой поэтапный, дословный комментарий, охватывающий главы с 1-й по 8-ю, а затем переходят к главам с 12-й по 16-ю, полностью опуская главы 9-ю, 10-ю и 11-ю. Другие комментаторы, которые относятся к этим главам несколько более серьезно и все же комментируют их, часто называют их просто «парентетическими», то есть рассматривают их как вставленное в основной текст дополнение, но не как часть основного аргумента Павла. Прежде чем перейти к рассмотрению этого раздела Послания, в качестве вступления следует отметить три пункта.

#### а. Место этих глав в контексте Писания

Всегда неправильно игнорировать целых три главы Писания, которые Бог вложил в его текст, потому что у Него, несомненно, на это были причины. Более того, эти главы не являются «дополнением в скобках». Они чрезвычайно важны, потому что они доказывают Божью праведность в Его отношениях с Израилем.

Поместив введение в Послание к Римлянам в 1:1–17, Павел в главах с 1-й по 8-ю рассматривает теологию праведности Божией. В главах с 1-й по 3-ю он развивает вопросы богословия Божьей праведности, отмечая, что никто не соответствует стандартам праведности Бога, включая все слои человечества: идолопоклонников, в Послании к Римлянам 1:18-32; «культурных» (судящих других) язычников (2:1-16) и евреев (2:17-3:18). Вывод Павла в Послании к Римлянам 3:19-31 заключается в том, что **все согрешили и лишены славы Божией** и Его праведности.

Показав, что все люди грешны, как иудеи, так и язычники, и все лишены праведности Божьей, Павел описывает, что сделал Бог, чтобы обеспечить праведность людям: Он обеспечил праведность через спасение в Иешуа Мессии.

Это спасение имеет три аспекта: прошлое, настоящее и будущее. Прошлый аспект спасения – это оправдание (Рим. 4:1-5:21); как только человек поверит, он будет оправдан, Бог объявит его праведным. Настоящий аспект спасения – освящение (Рим. 6:1-8:18). Освящение – работа Святого Духа в жизни верующих сегодня, благодаря которой верующий все больше и больше сообразовывается в образ Сына Божьего. Будущий аспект спасения – прославленность (Рим. 8:19-39). Прославление гарантировано тем, что верующие были оправданы и освящены, и поэтому однажды они будут прославлены, станут подобными Ему.

В конце 8-й главы, завершая изложение теологии Божьей праведности, Павел указывает, что в свете всего, что Бог сделал для верующих в оправдании, освящении и прославлении, нет абсолютно ничего, что могло бы отлучить их от любви Божией. Ничто – ни на небе, ни на земле, ни под землей, ничто вне их, и даже они сами – ни одно творение не может отлучить верующих от любви Божией.

Можно было бы подумать, что, изложив все это, Павел сразу же перейдет к рассмотрению праведности Божией в повседневной жизни верующего. Например, в Послании к Ефессянам он рассматривал богословие в главах 1-3, а затем – практическое применение этого богословия в главах 4-6. Однако в Послании к Римлянам, изложив теологию Божьей праведности, Павел не сразу приступил к рассмотрению практики Божьей праведности. Вместо этого между теологией Божьей праведности в главах 1-8 и практикой Божьей праведности в главы 12–16 он помещает три главы, посвященные Божьей праведности в Его отношениях с Израилем. Почему? Потому что в конце 8-й главы Павел пришел к выводу, что в свете всего, что сделал Бог, в свете Его обетований, нет ничего, что могло бы отлучить верующих от любви Божией.

И тут некоторые могут возразить и спросить: «Но разве у Израиля не было обетований от Бога, и разве Бог не взял на себя определенные обязательства перед Израилем, включая его национальное спасение и восстановление во всем мире? Тем не менее, большая часть Израиля находится в состоянии неверия. Похоже, что Божьи обетования по отношению к Израилю не были выполнены. А если данные Израилю обещания не были выполнены, как можно действительно верить, что нет ничего, что могло бы отделить и нас от любви Божией, ведь именно это произошло с Израилем, не так ли?» Поэтому Павлу было крайне необходимо рассмотреть вопрос о праведности Бога в Его отношениях с Израилем.

В этом и заключается причина, почему эти три главы нельзя игнорировать, как это делают некоторые комментаторы. Напротив, их следует считать ключевыми, поскольку они обосновывают праведность Бога, подтверждая ее на примере Его отношений с Израилем. Эти главы являются связующим звеном, образуя мост между богословием Божьей праведности в главах 1-8 и практикой Божьей праведности в главах 12-16. Именно в этих трех главах Павел объясняет Божью программу в отношении остатка Израиля в наше время и то, какое отношение верный остаток имеет и к Израилю, и к Церкви.

## б. Три вопроса

Второй момент, который следует рассмотреть в качестве вступления, заключается в том, что в Послании к Римлянам Павел отвечает на три вопроса, касающихся израилеведения.

**Первый вопрос** звучит так: если то, что Павел написал в Послание к Римлянам 1:16, правда, и Евангелие предназначено, *во-первых, Иудею*, то почему так мало евреев спасаются сегодня?

Если подытожить ответ Павла, то в Послании к Римлянам 9:1-5 он признает, что испытывает и глубокую любовь, и печаль к Израилю. В Послании к Римлянам 9:6-13 Павел учит, что отвержение мессианской роли Иешуа не было следствием невыполнения Божьих обетований, как и отвержение евреев, о котором говорится в Послании к Римлянам 9:14-29 не было следствием несправедливости Бога. Настоящая проблема изложена в Послании к Римлянам 9:30-10:21 – это их собственное отвержение Божьей праведности. Однако уже в Послании к Римлянам 11:1-10 можно найти утешение в спасении остатка в наши дни в соответствии с *избранием благодати*. Утешение также следует искать в Послании к Римлянам 11:11-22, где сказано о нынешнем принятии язычников. Утешение следует видеть и в будущем: *весь Израиль спасется*, и в будущем произойдет восстановление Израиля (Послание к Римлянам 11:23-32). И в заключение, в Послании к Римлянам 11:33-36 сказано, что все это свидетельствует о премудрости и славе Божьей.

**Второй вопрос:** откуда язычникам знать, что они могут доверять Богу, если Его обещания Израилю не были исполнены? Это вполне логичный вопрос в свете того, о чем Павел пишет в конце 8-й главы. Резюмируя ответ на этот вопрос, Павел говорит о трех вещах.

**Во-первых**, неудача Израиля связана с его духовной гордыней и самодостаточностью, поэтому вина лежит не на Боге.

**Во-вторых**, отвержение Израиля не является полным и окончательным: были среди евреев и те, которые не отвергли мессианскую роль Иисуса.

**В-третьих**, отвержение Израиля не является окончательным; на самом деле, народ как нация примет Мессию в будущем.

**Третий вопрос**, на который Павел отвечает в этих главах: свела ли на нет проповедь Евангелия язычникам Божьи обетования Израилю? Его ответ категоричен и тверд: **«Нет»**.

## в. Толкование Послания к Римлянам 3:1-2<sup>a</sup>

И последнее, о чем нужно сказать во введении к этим трем главам, это указать, что в 9-й, 10-й и 11-й главах Послания к Римлянам Павел разъясняет заявление, которое он сделал в 3-й главе, в стихах 1-2<sup>a</sup>:

**Итак, какое преимущество быть Иудеем, или какая польза от обрезания? Великое преимущество во всех отношениях.**

## 2. Теология отвержения Израиля: Послание к Римлянам 9:1-29

### а. Печаль Павла и привилегии Израиля: Послание к Римлянам 9:1-5

Павел предваряет тему богословия Израиля, высказывая свою собственную печаль и описывая свои эмоции по поводу отвержения Израиля в стихах 1-3:

**Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом, что великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему: я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти.**

Имея высокий уровень иудейского и фарисейского образования, Павел понимал, что любая истина должна быть подтверждена устами двух или трех свидетелей. В 1-м стихе он приводит двух свидетелей того, что он глубоко скорбит о том, что Израиль отверг мессианскую роль Иисуса: свою **совесть** и **Святой Дух**. Совесть Павла и Святой Дух свидетельствуют о том, что он говорит правду. Во 2-м стихе он дает определение тому, о чем свидетельствует: это **великая для меня печаль**, Павел испытывает великую скорбь. Скорбь – это крайнее выражение печали, душевное состояние, вызывающее страдание. Он также испытывает **непрестанное мучение**, непрекращающуюся боль, которая является физическим выражением его душевной муки. Павел искренне свидетельствует своей совестью и Святым Духом, что он испытывал сильное душевное страдание за Израиль, и это душевное страдание вылилось в физическую боль, настолько он был обеспокоен за свой народ.

Далее Павел выражает свое желание (стих 3): **я желал бы**. В греческом языке это несовершенное время, подчеркивающее непрерывное действие в прошлом, которое осталось незавершенным. Павел желал бы, чтобы его предали **анафеме**<sup>4</sup>, он был готов принять даже смерть, если это приведет к немедленному спасению Израиля. Другими словами, ради спасения Израиля он был готов отправиться и в ад, и в озеро огненное. И это его желание проявлялось не по отношению к погибающим вообще, а направлено именно к еврейскому народу, **братьям моим, родным мне по плоти**. Речь идет не о его духовных братьях, а о его физических братьях, то есть, обо всем еврейском народе. Павел, конечно же, понимает, что этого не будет; он просто открыто и эмоционально высказывает свои желания.

Далее Павел изложил восемь привилегий и прерогатив Израиля в стихах 4-5:

**...то есть Израильтян, которым принадлежат усыновление и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования; их и отцы, и от них Христос по плоти, сущий над всем Бог, благословенный во веки, аминь.**

Целью перечисления этих привилегий и прерогатив было показать, что Израиль действительно должен был принять Мессию, но не сделал этого. Это была их вина, а не вина Бога.

Более того, если они не уверовали, все эти восемь привилегий и исключительных прав не гарантировали им спасения.

**Во-первых, усыновление;** речь идет о общенациональном усыновлении Израиля, благодаря которому он стал сыном Бога как нация (Исх. 4:22). Так же как каждый верующий в отдельности является дитем Бога по праву усыновления, Израиль как нация является сыном Бога. Израиль никогда не лишался своего наследия (Ис. 63:16; Иер. 3:17-19; 31:9, 20).

**Во-вторых, слава;** в частности, это слава **Шехины**, видимое проявление Божьего присутствия. Эта слава принадлежала Израилю (Исх. 13:20-21; 16:10; 40:34-38 и др.).

**В-третьих, заветы;** конкретно речь идет о четырех безусловных, вечных заветах, которые

4. В русском переводе «**быть отлученным**».

Бог заключил с Израилем: Завет с Авраамом, Завет о земле, Завет с Давидом и Новый Завет.

**В-четвертых, *законоположение***; в частности, речь идет о безусловном и временном завете, который Бог заключил с Израилем: Завете с Моисеем, содержащем Закон Моисеев (Исх. 19:16-26).

**В-пятых, *богослужение***; в частности, сюда входит священство, весь институт левитов и всевозможные жертвоприношения. Это подтверждается в Евреям 9:1-10.

**В-шестых, *обетования***; в частности, это мессианские обетования: о Первом пришествии, Втором пришествии и установлении Мессианского Царства, в котором Мессия будет праведно править миром в целом и Израилем в частности.

**В-седьмых, *отцы***; это патриархи: Авраам, Исаак и Иаков (Втор. 10:14-15; Евр. 11:1-12:2). Именно от них взяла начало и была основана еврейская нация. Согласно библейскому определению, еврей – это тот, кто является потомком Авраама, Исаака и Иакова. Восьмая и последняя привилегия, которую он называет принадлежащей Израилю, – это Сам Мессия, Христос.

В отношении Мессии апостол говорит о трех основных пунктах.

**Первый:** происхождение Мессии *по плоти*, что подчеркивает Его человечность. Иисус родился евреем, поэтому Он физически связан с Израилем (Мат. 1:1; Гал. 4:4; Евр. 7:14). Утверждение Павла о том, что Мессия принадлежит Израилю, подтвердил Сам Иешуа, заявив, что *Я послан только к погибшим овцам дома Израилева* (Мат. 15:24).

**Второй:** Мессия *сущий над всем*, что подчеркивает Его суверенитет.

**Третий:** Мессия – *Бог, благословенный во веки*, что подчеркивает Его божественную сущность, то, что Иисус несомненно является Богом, благословенным вовек.

## б. Отвержение Израиля в свете библейской истории: Послание к Римлянам 9:6-13

### б.1. Два Израиля: Послание к Римлянам 9:6

*Но не то, чтобы слово Божие не сбылось: ибо не все те Израильтяне, которые от Израиля.*

Павел начинает этот раздел в стихе 6 с противительного союза «но», чтобы показать, что он собирается сделать некоторые объяснения. Проблема не в том, что Слово Божье или Божьи обетования *не сбылись* или сошли на нет. Слово Божье и Его обетования никогда не подводят. Затем Павел использует библейскую историю, чтобы показать, что евреи не являются наследниками благословений только по той причине, что они являются естественным семенем Авраама. Хотя определенные благословения приходят благодаря природному семени, есть и другие благословения Божьи, которые обусловлены другими факторами. Духовные благословения, связанные с вопросом спасения, не зависят исключительно от принадлежности к природному семени Авраама, поскольку одного физического происхождения для их получения недостаточно. Хотя это и помещало человека в рамки Авраамова завета, требовалось кое-что еще. Этот стих является ключом ко всему этому разделу. Греческое слово *ἐκπέπτωκεν*, *экпептокен*, переведенное на русский язык как *не сбылось*, означает «выпало» или «опало». Это греческое слово, которое используется для обозначения опадания травы (Иакова 1:11 и 1 Петра 1:24) и отступления от прямого курса в Деяниях 27:17, 26 и 29. Дело в том, что Слово Божье не сбивается со своего прямого пути, который является замыслом и целью Бога. Слово Божье не стало внезапно несостоявшимся из-за отвержения Израиля. Фактически отвержение Израилем мессианства Иешуа было частью божественной программы и плана.

Затем он объясняет, используя союз *ибо*. Здесь, как и во многих других местах, этот союз часто используется как пояснительный. Объяснение таково: **так как** или **потому что** *не все*

*те Израильтяне, которые от Израиля.* Важно, чтобы этот стих не был понят неправильно. Павел не имеет в виду различия между Израилем и Церковью, а также между евреями и язычниками. Скорее, он подчеркивает различие между евреями, которые верят, и евреями, которые не верят, то есть, между остатком и «не-остатком». Первое выражение, *все те Израильтяне*, относится к верующему еврейскому остатку, верующему природному семени. Второе выражение, *от Израиля*, относится ко всей еврейской нации, ко всему природному семени. Другими словами, не весь Израиль является истинным Израилем или верующим Израилем. То, что Павел хочет подчеркнуть, это то, что существует два Израиля: **во-первых**, это весь Израиль, который включает в себя всех физических потомков Авраама, Исаака и Иакова; и, **во-вторых**, это то, что внутри народа Израиля существует Израиль Божий, верующий Израиль, истинный Израиль. Это противопоставление евреев, которые верят, и евреев, которые не верят.

Есть один Израиль, к которому физически принадлежит вся еврейская нация, а внутри этого физического Израиля есть еще и духовный Израиль. Духовный Израиль никогда не определяется в Писании как Церковь, он всегда означает верующих евреев внутри еврейского народа. Таким образом Павел поясняет или развивает утверждения, сделанные им в Послании к Римлянам 2:28-29

### б.2. Две иллюстрации: Послание к Римлянам 9:7-13

Заявив, что существует два Израиля и что существует различие между Израилем в целом и Израилем как верующим остатком, Павел приводит две иллюстрации из Ветхого Завета. Первая иллюстрация – это Измаил и Исаак в стихах 7–9:

*И не все дети Авраама, которые от семени его, но сказано: в Исааке наречется тебе семя. То есть не плотские дети суть дети Божии, но дети обетования признаются за семя. А слово обетования таково: в это же время приду, и у Сарры будет сын.*

Цель этой иллюстрации – указать на то, что физические потомки, которые верят, являются настоящими детьми Авраама. Эти обетования даны не всем физическим потомкам, а только **детям обетования**, истинно верующих физическим потомкам.

Вторая иллюстрация – это Исав и Иаков в стихах 10-13:

*И не одно это; но так было и с Ревеккою, когда она зачала в одно время двух сыновей от Исаака, отца нашего. Ибо, когда они еще не родились и не сделали ничего доброго или худого (дабы изволение Божие в избрании происходило не от дел, но от Призывающего), сказано было ей: больший будет в порабощении у меньшего, как и написано: Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел.*

В первой иллюстрации у двух сыновей был один и тот же отец, но разные матери. Во второй иллюстрации у сыновей были одни и те же отец и мать, фактически они были близнецами.

Этими двумя иллюстрациями Павел подтверждает четыре факта.

**Во-первых**, хотя Израиль потерпел провал, Слово Божье не потерпело неудачу; Божий план продолжает реализовываться, все идет согласно плану.

**Во-вторых**, духовные благословения не приходят просто в соответствии с физическим происхождением или благодаря личным заслугам.

**В-третьих**, они приходят по благодати Божией, обусловленной исключительно волей Божией.

**В-четвертых**, одно только физическое происхождение не дает права получить эти обетования; они достигаются физическим происхождением и духовным опытом. Чего он не говорит и никогда не скажет, что обетования были отобраны у физического Израиля и переданы Церкви. Он говорит, что обетования по-прежнему принадлежат физическому Израилю, но только той его части, которая верит. Как говорится и в 1 Послании Петра 2:1-10, именно остаток Израиля получает духовные обетования.

## в. Отвержение Израиля в свете библейских принципов: Послание к Римлянам 9:14-29

В этом разделе богословия отвержения Израиля Павел поднимает два вопроса и дает ответ на каждый:

**Первый вопрос:** Неправеден ли Бог?

**Второй вопрос:** Почему Бог все еще обвиняет?

в.1. Является ли Бог неправедным? Послание к Римлянам 9:14-18

**Что же скажем? Неужели неправда у Бога? Никак.**

Первый вопрос представлен в стихе 14<sup>а</sup>: **Что же скажем?** Всякий раз, когда Павел предваряет вопрос такими словами, следует опровержение. Вопрос такой: **Неужели неправда у Бога?** Может ли Бог быть неправ в том, что Он избрал только верующую часть Израиля, а не Израиль в целом? Опять же, вопрос предполагает отрицательный ответ, и он состоит из трех пунктов, представленных в стихах 14<sup>б</sup>-18.

Первый ответ в стихе 14<sup>б</sup>: **Никак.** Греческое выражение *μη γένοιτο*, *ми гЭнито*, означает: «Да не осуществится это никогда!» или «Гони прочь эту мысль!» Это самое сильное из возможных отрицаний в греческом языке.

Второй ответ показывает, что Бог имеет абсолютное право распределять Свою милость в соответствии со Своей волей (стихи 15-16):

**Ибо Он говорит Моисею: кого миловать, помилую; кого жалеть, пожалею. Итак, помилование зависит не от желающего и не от подвизающегося, но от Бога милующего.**

В стихе 15 Павел цитирует Исход 33:19. Если благосклонность Бога была дана даром и незаслуженно для Моисея, то тем более она справедлива по отношению к другим. Моисей был провозглашен самым кротким из всех людей на земле, однако не его кротость послужила причиной милости Божией. Милосердие Божие совершенно не зависело от каких-либо человеческих достоинств.

Дав этот ответ, Павел переходит к логическому выводу (стих 16). Слово **итак** показывает логический вывод, основанный на сказанном выше: **помилование зависит не от желающего и не от подвизающегося.** Другими словами, милосердие не зависит от человеческих дел. Милосердие зависит исключительно от благодати Божией, а Бог решил распространить Свою милость только на ту часть Израиля, которая верит, на остаток Израиля.

Третий ответ (стихи 17-18) это цитата из Исход 9:16:

**Ибо Писание говорит фараону: для того самого Я и поставил тебя, чтобы показать над тобою силу Мою, и чтобы проповедано было имя Мое по всей земле. Итак, кого хочет, милует; а кого хочет, ожесточает.**

В стихе 17 Павел приводит еще одно место Писания, чтобы доказать божественный суверенитет: Бог абсолютно свободен в Своих отношениях с людьми. Поэтому в Моисее мы видим благость Божью, а в фараоне – строгость Божью. Это показывает, что Бог вознес фараона в этот конкретный момент истории, посадив его на трон, чтобы тот послужил примером того, что такое божественная справедливость. Бог преследовал как непосредственную цель, так и далеко идущую цель. Непосредственной целью было: **показать над тобою силу Мою.** Далекая цель заключалась в том, чтобы **проповедано было имя Мое по всей земле**, и так это и произошло. Сорок лет спустя, когда Иисус Навин вошел в Землю Обетованную, хананеи все еще ощущали ужас, потому что они слышали, что Бог сделал с Египтом и фараоном (Нав. 2:8-11). Затем Павел делает еще один логический вывод (стих 18). **Итак**, Бог, **кого хочет, милует**; Моисей является примером избрания в отношении милосердия. Фраза, **кого хочет, ожесточает**, относится к фараону, и это пример ожесточения в отношении осуждения. Остатку Израиля предназначена Божья милость, а «не-остаток» получит Божье ожесточение.

## в.2. За что же еще Бог обвиняет? Послание к Римлянам 9:19-29

Второй вопрос задается с точки зрения человека (стих 19):

***Ты скажешь мне: «за что же еще обвиняет? Ибо кто противостанет воле Его?»***

Вопрос состоит в следующем: «Если Бог Сам ожесточает сердца, как Он может обвинять кого-либо, когда тот выполняет Его волю?» Павел никогда не дает прямого ответа на этот вопрос, он отвечает косвенно, в соответствии с расположением сердца человека, задающего этот вопрос. Такого рода вопрос подразумевает полное непонимания отношений между Создателем и созданием, отношений между Богом и человеком.

Он начинает отвечать на вопрос в стихах 20-21, приводя в пример горшечника и его изделие:

***А ты кто, человек, что споришь с Богом? Изделие скажет ли сделавшему его: «зачем ты меня так сделал?» Не властен ли горшечник над глиною, чтобы из той же смеси сделать один сосуд для почетного употребления, а другой для низкого?»***

Смысл этого наглядного примера в том, чтобы поставить человека в правильное положение относительно Творца: если бы Бог не избрал, то никто бы не спасся, потому что ***нет разумевающего; никто не ищет Бога*** (Рим. 3:11). Люди идут в погибель не потому, что ожесточились; они ожесточились, потому что в своем изначальном состоянии уже являются погибшими. Они изначальны исполнены греха; они не достигли Божьих праведных стандартов, и они идут в погибель, потому что они грешники и не ищут Бога.

После этой иллюстрации, в стихах 22-23, Павел развивает свою мысль:

***Что же, если Бог, желая показать гнев и явить могущество Свое, с великим долготерпением щадил сосуды гнева, готовые к погибели, дабы вместе явить богатство славы Своей над сосудами милосердия, которые Он приготовил к славе.***

В стихе 22 Павел сначала описывает неверующих как ***сосуды гнева***. Строение предложения в греческом оригинале подчеркивает, что люди в своем естественном состоянии уже были осуждены на погибель своей греховностью, потому что в действительности Бог ***долготерпелив***. Он был милостив, и к Нему не может быть никаких претензий. Бог ***с великим долготерпением щадил сосуды гнева, готовые к погибели***.

Затем в стихе 23 Павел описывает действия Бога над ***сосудами милосердия***. Здесь он использует пассивный залог, который указывает на то, что они были предопределены Им как пригодные к спасению. В то время, как все люди осуждены на погибель грехом, Бог приготавливает тех, кто верит, делая их пригодными для спасения. Тем, кого Он предназначил ко спасению, Он готов ***явить богатство славы Своей***.

Затем он излагает новую истину в стихе 24:

***...над нами, которых Он призвал не только из Иудеев, но и из язычников?***

Несмотря на то, что Павел до этого говорил в основном о национальном избрании, принцип верен и в отношении индивидуального избрания. До сих пор Павел имел в виду две разные группы евреев: верующих и неверующих евреев. Теперь он переходит к призыванию язычников, чтобы показать, что и среди язычников Бог избрал некоторых для спасения.

Переходя к заключению первого раздела (стихи 25-29), Павел берет за основу стих 24 и указывает на то, что ***сосуды милосердия*** можно найти и среди язычников (стихи 25-26):

***Как и у Осии говорит: не Мой народ назову Моим народом, и не возлюбленную – возлюбленную. И на том месте, где сказано им: вы не Мой народ, там названы будут сынами Бога живого.***

В этом месте он приводит две цитаты из двух глав Книги пророка Осии. Это не исполнение пророчества Осии, но применение сказанного Осией в похожей ситуации. Стих 25 – это

цитата из Осии 2:23, где Бог провозглашает, что Израиль – Его народ, но из-за их греха Он собирается изгнать их из земли Израиля. На какое-то время они станут не Моим народом. Хотя по определению Израиль всегда является народом Божьим, он ощущает преимущества своего положения только тогда, когда верит. На практике Израиль вначале был Божьим народом, но затем Бог сказал, что на какое-то время они, как народ, утратят практические привилегии своего особого призвания. Однако в будущем Израиль покается и снова станет на практике Божьим народом. Осия говорил о том, что положение Израиля в глазах Бога от **не Мой народ** изменится на **Мой народ**.

Стих 26 – это цитата из Осии 1:10, в которой похожая ситуация произошла с уверовавшими язычниками. Язычники в состоянии неверия были **не Моим народом**, но теперь, когда они стали сосудами милосердия, Бог приготовил их для спасения, и они стали **Моим народом**. Из-за этого сходства Павел использует цитаты из Осии 2:23 и 1:10, применяя их по отношению к призванию язычников. Осия имел в виду Израиль, а именно десять его колен. Петр относил это к остатку, противопоставляя его не-остатку. Но Павел, в аналогичной ситуации, применяет эти стихи к язычникам.

В то время как многие язычники стали **сосудами милосердия**, значительная часть Израиля превратилась в **сосуды гнева** (стихи 27-29):

***А Исаия провозглашает об Израиле: хотя бы сыны Израилевы были числом, как песок морской, только остаток спасется; ибо дело оканчивает и скоро решит по правде, дело решительное совершит Господь на земле. И, как предсказал Исаия: если бы Господь Саваоф не оставил нам семени, то мы сделались бы, как Содом, и были бы подобны Гоморре.***

В стихах 27-28 Павел цитирует Книгу Исаии 10:22-23. Смысл стиха 27 в том, что только остаток спасется. Смысл стиха 28 таков: Бог достигнет Своей цели, и остаток уцелеет. Здесь Павел подтверждает мысль, высказанную им в 6-м стихе, что Слово Божье не потерпело неудачу из-за того, что Израиль как нация отверг Мессию. Все это было частью Божьего плана, поэтому Слово Божье действует в соответствии с планом.

В стихе 29 он приводит цитату из Исаии 1:9, указывая на то, что, если бы Бог милостиво не вмешался бы, они были бы полностью уничтожены. Именно остаток, а не весь народ, станет тем средством, благодаря которому Бог исполнит Свою программу. Бог сохраняет нацию живой благодаря верующему остатку; таким образом, именно на верующем остатке лежит ответственность за сохранение всей нации. Причина, по которой все попытки уничтожить евреев неизменно терпели неудачу, заключается в том, что среди евреев всегда был верующий остаток.

#### г. Выводы

Подводя итоги вышесказанному, Павел показывает, что неприятие Иешуа Израилем не означает, что Божьи план и программа сошли на нет, что он потерпел неудачу или что он изменил направление. Все это происходило в соответствии с божественным планом. В программе Бога было то, что Израиль отвергнет мессианство Иешуа, и именно из-за отказа Израиля принять Его как Мессию, милость была распространена на язычников. Однако милость, проявленная к язычникам, не привела к полному отлучению от нее евреев, поскольку среди евреев существует верный остаток, приходящий к спасительной вере. Сосуды милосердия есть и среди иудеев, и среди язычников, и сосуды гнева также есть и среди иудеев, и среди язычников. Причина, по которой Евангелие свободно распространялось среди язычников, заключается в том, что Израиль как нация отверг его. Это то, что Бог запланировал и раскрыл уже в Ветхом Завете. То, чему учит Павел, уже было предсказано Исаией в его Книге (49:1-13).

### 3. Объяснение отвержения Израиля: Послание к Римлянам 9:30-10:21

В предыдущем разделе Павел говорил об отвержении Израилем мессианской роли Иешуа с точки зрения божественного суверенитета. В этом разделе он объясняет, почему Израиль потерпел неудачу с точки зрения человеческой ответственности.

#### а. Преткновение народа Израиля: Послание к Римлянам 9:30-33

Вначале Павел описывает парадокс (стихи 30-31):

*Что же скажем? Язычники, не искавшие праведности, получили праведность, праведность от веры. А Израиль, искавший закона праведности, не достиг до закона праведности.*

В стихе 30 говорится, что у язычников не было ни **закона праведности**, который бы обострял их моральные чувства, как это было у иудеев, ни стремления достичь праведности, как у иудеев. Тем не менее, язычники действительно достигли праведности, потому что они пришли на основании веры, а не дел. Но в стихе 31 он говорит, что Израиль стремился к праведности, но не достиг ее. Этот парадокс Павел объясняет в стихе 32<sup>а</sup>:

*Почему? потому что искали не в вере, а в делах закона.*

Причина, по которой Израиль не обрел праведность, заключалась в том, что они не пришли к ней на основе веры; они доверились своим делам, которые, в итоге, не привели их к праведности. Израиль, который искал праведности, не достиг ее, потому что пытался достичь ее делами. А язычники, не искавшие ее, в конце концов получили ее, потому что обрели ее верой. О результатах поиска Павел говорит в стихах 32<sup>б</sup>-33:

*Почему? потому что искали не в вере, а в делах закона. Ибо преткнулись о камень преткновения, как написано: вот, полагаю в Сионе камень преткновения и камень соблазна; но всякий, верующий в Него, не постыдится.*

Результат поиска делами, а не верой, указан в стихе 32<sup>б</sup>: Они преткнулись о **камень преткновения**. Причиной проблемы стало именно то, что Израиль избегал веры и сконцентрировался на делах. Вина Израиля состояла в том, что он преткнулся на доктрине праведности по вере в Мессию. Попытка достичь праведности делами повлекла за собой позицию отвержения Самого Мессии. Спасение происходит по благодати через веру, только веру в Мессию, и безо всяких дополнений. Этот стих говорит о том, что Иисус стал тем камнем преткновения, потому что для спасения они должны были довериться Ему. Не веря Ему, они претыкались о Него и, как следствие, не смогли достичь праведности. Они искали праведности в Законе – и преткнулись.

В стихе 33 Павел цитирует из Книги Исаии 8:14, где подтверждается двойное отношение – преткновения и отвержения. Предложение Иисуса о спасении только по вере в Него, без дел, оказалось одновременно **камнем преткновения и камнем соблазна**. Они преткнулись о доктрину спасения по благодати через веру без каких-либо дополнений, а затем были постыжены ею. Затем Павел цитирует из Книги Исаии 28:16 о тех, кто верит: они не постыдятся учения о спасении. Еврейский остаток не споткнулся об Иешуа. Для верующего иудея Иисус – не камень преткновения и не камень соблазна; Он **освящение** (Ис. 8:14) и **драгоценность** (1Пет. 2:1-10).

Представление о Мессии как о камне преткновения и скале соблазна впервые было дано Исаией, а затем развито Павлом и Петром. Все трое указывают на различие между остатком и не-остатком по отношению к этому камню.

#### б. Невежество Израиля в вопросе спасения: Послание к Римлянам 10:1-11

Рассказав о преткновении народа, Павел затем объясняет его причину, которая заключалась в различных уровнях невежества, когда каждый его уровень основан на предыдущем.

### 6.1. Личное желание Павла: Послание к Римлянам 10:1-2

**Братия! желание моего сердца и молитва к Богу об Израиле во спасение. Ибо свидетельствую им, что имеют ревность по Боге, но не по рассуждению.**

Когда Павел начал объяснять их незнание о канале спасения, он снова выразил личное желание, как и в начале 9-й главы. В 1-м стихе он обратился к своим читателям как к братьям, тем самым объединив всех верующих с собой. Так он показывает, что все верующие должны иметь такое же **желание**. Говоря об этом бремени и желании, Павел говорит: **«молитва к Богу об Израиле во спасение»**. Павел постоянно молился о том, чтобы еврейский народ был спасен. Желание Павла состояло в том, чтобы видеть спасение еврейского народа не только на национальном, но и на индивидуальном уровне.

Во 2-м стихе Павел свидетельствует о еврейском народе. Он показывает, что иудеи действительно **имеют ревность по Боге**, и эта ревность – причина боли Павла. Проблема в том, что их ревность **не по рассуждению**, то есть, не соответствовала знанию, потому что одной искренности недостаточно. Этот стих становится ключевым в разделении, так же как Послание к Римлянам 9:6 стало ключом к первому основному разделению. Хотя еврейский народ знал Бога, он не признал Бога в Мессии, а это очень важно для спасения. В греческом тексте Павел пишет, что у них была *ζήλος*, *дзилос*, то есть **ревность**, но не было *ἐπίγνωσις* *эпигнозис*, что означает **полное познание**. Осия говорил о том же: причина гибели Израиля – в **недостатке ведения**, то есть, в отсутствии познания духовной истины (Ос. 4:6).

### 6.2. Различие между праведностью по закону и праведностью по вере: Послание к Римлянам 10:3-11

#### 6.2.1. Праведность по закону: Послание к Римлянам 10:3-5

**Ибо, не разумея праведности Божией и усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божией, потому что конец закона – Христос, к праведности всякого верующего. Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им.**

Павел еще раз подчеркивает, что их падение в том, что они не смогли достичь **праведности от закона**. В стихе 3 их неудача заключается в том, что они **не разумели праведности Божией**, а праведность Божья – это как оправдательный приговор, который вынесен тем, кто верит. Но они не искали **Божьей праведности**, не стремились быть объявленными праведными по вере. Напротив, они стремились утвердить свою **собственную праведность**, а это выражение оправдания, которое ищут в том, как человек соблюдает Закон. Они стремились утвердить свою праведность, полагаясь на свои дела. А раз они попытались утвердить праведность своими делами, это означает, что они отказались **покориться праведности Божьей**. Поскольку Божья праведность дается по благодати через веру и без всякого личного участия, это стало актом непослушания.

Павел объясняет причину этого в 4-м стихе:

**...потому что конец закона – Христос, к праведности всякого верующего.**

Греческое слово *τέλος*, переведенное как **конец**, – *телос*. Это греческое слово может иметь два значения.

**Во-первых**, оно может означать завершение, исполнение, то есть Мессия – это окончание действия Закона.

**Во-вторых**, слово *телос* может также означать *цель*, то есть целью Закона был Мессия. Закон не являлся конечной целью, скорее, он был призван привести человека к вере в Мессию. Из других отрывков ясно, что верно и то, и другое определение. Мессия был целью Закона, чтобы привести человека к вере (Гал. 3:10-4:7). Смерть Иешуа также положила конец Закону (2Кор. 3:1-18; Евр. 7:11-18). Но основное значение этого слова – **прекращение, осуществление**.

В контексте Послания Римлянам Павел уже заявил, что Закон Моисея больше не имеет никакой власти над верующим (Рим. 7:4-6). В любом случае, Израиль в целом потерпел неудачу по обоим пунктам: Израиль не понял, что целью Закона было привести к вере в Мессию и что Закон прекратил свое действие как правило жизни. Закон никогда не служил средством спасения. Израиль также не понял, что Закон утратил силу, а Иисус это Тот, через Кого человек обретает праведность, а не посредством исполнения дел Закона.

Чтобы доказать свою точку зрения, в 5-м стихе Павел, цитируя Книгу Левит 18:5, показывает, что из контекста этой Книги понятно, что Моисей видел невозможность соблюдения Закона. В данном отрывке речь идет не о противопоставлении Закона и веры, а о противопоставлении праведности, исходящей из Закона, и праведности, исходящей из веры.

Ни один человек не достигает праведности, исходящей из Закона, потому что он не может исполнить Закон в совершенстве. Поэтому единственный способ оправдания или объявления человека праведным – это вера. Праведность от Закона – это попытка достичь праведности делами Закона, не понимая, что спасение может быть даровано только по благодати через веру в Мессию.

### 6.2.2. Праведность веры: Послание к Римлянам 10:6-11

Описание праведности веры Павел начинает со стихов 6-7:

***А праведность от веры так говорит: не говори в сердце твоём: кто взойдет на небо? то есть Христа свести. Или кто сойдет в бездну? то есть Христа из мертвых возвести.***

В этих стихах Павел приводит цитату из Второзакония 30:12-13, где Моисей объясняет близость Божьей праведности. Он говорит, что не нужно подниматься **на небо**, чтобы спустить ее, или спускаться **в бездну**, чтобы поднять ее. То, что Моисей говорит Израилю, здесь относится к Мессии. Чтобы обрести эту праведность, не должен взойти на небо или сойти в бездну, потому что она не зависит от человеческих заслуг. Человеку не нужно инициировать Воплощение, **то есть Христа свести**, ибо это уже было сделано. Человеку также не нужно инициировать Его Воскресение, **то есть Христа из мертвых возвести**, ибо это уже сделано. Праведность по вере не иницируется человеческими заслугами.

Затем, в 8-м стихе, Павел цитирует Второзаконие 30:14, где говорится о средствах праведности по вере:

***Но что говорит Писание? Близко к тебе слово, в устах твоих и в сердце твоём, то есть слово веры, которое проповедуем.***

Средство праведности находится в ваших устах и в вашем сердце, показывая его близость и доступность. Слово веры – это послание, а предмет послания – вера. Этим посланием и является Евангелие, которое Павел проповедовал.

В стихах 9-11 Павел объясняет, что единственное, что необходимо для спасения, это вера:

***Ибо если устами твоими будешь исповедывать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься, потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению. Ибо Писание говорит: всякий, верующий в Него, не постыдится.***

В этих стихах показано, как вера естественным образом вытекает из исповедания: устами человек исповедует Иисуса Господом; сердцем он верит, что Бог воскресил Его из мертвых. ***Сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению.***

Это хиастическое<sup>5</sup> построение: уста – сердце; сердце – уста, означает, что вера и ее исповедание происходят одновременно. Исповедание – это не что-то, что человек совершает

5. Хиастический оборот – литературный прием, в котором в паре слов при ее повторении вторая часть идет в обратной последовательности, подчеркивая глубокую связь между словами.

позже, как часть обретения спасения. Вера приносит в сердце праведность и оправдание. Исповедание обращено к Богу. Содержание исповедания в том, что Иешуа умер за наши грехи, был похоронен и воскрес. Содержание веры в том, что Иисус – Божий Сын, Спаситель и Господь; это то, что человек исповедует в тот момент, когда он верит.

В 11-м стихе Павел приводит цитату из Исаии 28:16, чтобы доказать, что вера – единственное условие спасения. Суть его аргумента в том, что универсальный путь к спасению лежит через веру.

#### **в. Неведение Израиля об универсальном характере спасения: Послание к Римлянам 10:12-13**

***Здесь нет различия между Иудеем и Еллином, потому что один Господь у всех, богатый для всех, призывающих Его. Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется.***

Первый уровень невежества привел к ошибочному выводу и второму уровню невежества: утверждению о том, что Бог намеревался спасти только евреев. Ранее Павел доказал, что спасение в Ветхом Завете давалось тем, кто верил, а не на основании человеческих дел. В 12-м стихе Павел доказывает, что спасение является всеобщим для всех верующих. Поскольку спасение даруется невозбранно, оно является универсальным. Оно открыто как для иудеев, так и для язычников. Что касается способа спасения, здесь нет различия. В Послании к Римлянам 3:22-23 он указал, что все грешны, как иудеи, так и язычники. Теперь он доказывает, что все могут быть спасены, как иудеи, так и язычники. Господь иудеев – Он же Господь язычников; это ***один Господь***. Этот Господь ***богатый*** милостью, и Он милостиво отвечает ***всякому, кто призовет имя Господне***. Чтобы доказать это, в 13-ом стихе Павел приводит цитату из Книги Иоилия 2:32, которая свидетельствует о всеобщности спасения, о том, что ***всякий, кто призовет имя Господне, спасется***. В стихе 12 акцент сделан на характере Бога: Он ***один Господь у всех***. В стихе 13 акцент сделан на Божьем обетовании: ***всякий, кто призовет имя Господне, спасется***. И это относится как к иудеям, так и к язычникам.

Павел не имеет в виду, что все различия между иудеями и язычниками стерты. Речь идет о том, что нет никакого различия в способе спасения для тех и других. Все спасены по благодати через веру. Однако непонимание Израилем универсального характера спасения привело к тому, что они преткнулись на вере в мессианскую роль Иешуа.

Поскольку Закон был дан евреям, а не язычникам, еврейский народ ошибочно решил, что Бог намерен спасти только евреев, но не язычников. Они ошибочно заключили, что спасение недоступно язычникам до тех пор, пока они не примут на себя все дела Закона; они полагали, что если они будут соблюдать Закон, то будут спасены. Однако спасение никогда не было основано на Законе; оно всегда было основано на благодати по вере. Это никогда не меняется ни для иудеев, ни для язычников.

#### **г. Невежество Израиля в отношении всеобщей проповеди Евангелия: Послание к Римлянам 10:14-21**

Второй уровень невежества приводит к третьему: что не было необходимости в провозглашении вести о спасении язычникам, поскольку Бог намеревался спасти только евреев. Этот раздел также содержит еще одно подтверждение тому, что преткновение Израиля было виной Израиля, а не Божьей виной. Природа спасения, которую он только что объяснил, требует, чтобы оно было проповедано всем без различий. Этот свободный дар предложения спасения для всех оказался камнем преткновения для неверующих иудеев, но у них не было оправдания в том, что они не слышали.

В стихах 14 и 15 он представляет серию вопросов о проповедовании:

***Но как призывать Того, в Кого не уверовали? как веровать в Того, о Ком не слышали? как слышать без проповедующего? И как проповедывать, если не будут посланы? как написано: как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!***

Каждый вопрос – это звено в цепи аргументации, и каждый вывод предполагается без слов, одновременно формируя основание или базис для следующего вопроса. Этими вопросами он указывает на четыре важных пункта.

**Во-первых**, нельзя призвать имя Господа без веры.

**Во-вторых**, не может быть веры без слышания; вера должна иметь содержание, и человек должен услышать о сущности веры, прежде чем поверить.

**В-третьих**, нет слышания без проповеди.

**В-четвертых**, не бывает проповеди веры без послания проповедующих.

Всеобщее Евангелие является необходимым следствием всеобщего спасения, и это требует всеобщего провозглашения Евангелия. Израиль отверг проповедь Евангелия, и их невежество стало причиной их отвержения. Здесь Павел цитирует Книгу Исаии 52:7, чтобы показать, что весть о спасении была проповедана, но в нее просто не поверили. Из-за предыдущей проблемы – незнания универсального характера спасения – они не смогли проповедовать спасение через веру язычникам. Однако не существует призвания без веры, нет веры без слышания, нет слышания без проповеди и невозможно проповедовать, *если не будут посланы*.

Из-за того, что Израиль проигнорировал свое призвание быть посланником, язычники не услышали. Этот стих не относится только к Израилю, ибо в стихах 16-18 Павел показывает, что весть была услышана:

*Но не все послушались благовествования. Ибо Исаия говорит: Господи! кто поверил слышанному от нас? Итак, вера от слышания, а слышание от слова Божия. Но спрашиваю: разве они не слышали? Напротив, по всей земле прошел голос их, и до пределов вселенной слова их.*

В стихе 16 греческое слово *ὑπήκουσαν*, *гипИкусан*, означает *послушались*, *добровольно подчинились*. Павел указывает на то, что они не смогли добровольно подчиниться требованиям Евангелия. Затем он цитирует из Книги Исаии 53:1, чтобы доказать, что они не послушались, а в этой главе Исаия говорит о том, что Израиль отверг Мессию Иисуса.

В стихе 17 он говорит о взаимосвязи между верой и слышанием. Взаимосвязь заключается в том, что для того, чтобы поверить, человек должен прежде получить послание. Но как он может поверить в послание, если не услышит его? Вера в послание приходит через слышание, а слышание – от Слова Божьего.

В стихе 18 он показывает, что весть дошла до иудеев. Проблема заключалась не в отсутствии слышания, а в отсутствии послушания. Павел цитирует Псалом 18:4, чтобы показать, что иудейский народ нельзя оправдать, так как весть, пришедшая только через явления природы или всеобщее откровение, уже должна была привести их к вере. Но у них было не просто **всеобщее откровение**, а Евангелие, которое было **особым откровением**. К этому времени Евангелие было проповедано практически в каждой иудейской общине. Это говорит о том, что Израиль слышал.

В стихах 19 и 20 Павел цитирует ветхозаветные пророчества, Второзаконие 32:21 и Книгу Исаии 65:1, в которых говорится о спасении, ниспосланном всем народам, и что язычники из этих народов приняли его:

*Еще спрашиваю: разве Израиль не знал? Но первый Моисей говорит: Я возбужу в вас ревность не народом, раздражу вас народом несмысленным. А Исаия смело говорит: Меня нашли не искавшие Меня; Я открылся не вопрошавшим о Мне.*

Весть, которую отвергал еврейский народ, принимали язычники. Уверовавшие составят новое формирование, что, в свою очередь, спровоцирует ревность евреев, о чем Павел подробно расскажет в Послании к Римлянам 11:11-14. Однако это новое образование не является нацией; это не народ, ибо оно состоит из верующих из всех народов.

В конце главы он приводит цитату из Книги Исаии 65:2, чтобы показать, что, хотя Израиль отверг Его, отношение Бога к Израилю все равно осталось любовью:

***Всякий день простираю Я руки Мои к народу непокорному, ходившему путем недобрым, по своим помышлениям*** (стих 2).

Бог неизменно держит Свои руки открытыми; в любое время, когда Израиль захочет откликнуться, Он примет его. Израиль отверг Господа, но Господь не отверг Израиль; Он все еще ждет, чтобы принять его.

#### 4. Утешение отвергнутого Израиля: Послание к Римлянам 11:1-24

##### а. Отвержение Израиля не является всеобщим: Послание к Римлянам 11:1- 10

***Итак, спрашиваю: неужели Бог отверг народ Свой? Никак. Ибо и я Израильтянин, от семени Авраамова, из колена Вениаминова.***

Слово ***итак*** связывает стих 1 с Посланием к Римлянам 10:21, где описывается Израиль в неверии. Павел начинает с вопроса: ***неужели Бог отверг народ Свой?*** Этот вопрос основан на утверждении Послания к Римлянам 10:21 и показывает, что ***народ***, о котором идет речь в этих двух стихах, должен быть одним и тем же народом Израиля. В этих стихах Павел учил, что отказ Израиля от мессианской роли Иешуа не является всеобщим или тотальным, потому что даже сегодня есть евреи, приходящие к спасительному познанию Иисуса как Мессии. Ответ приходит быстро: ***никак***, это еще намного сильнее выражено в греческом языке: «Да не будет этого никогда!» «Прочь эту мысль!» Проблема заключалась не в том, что Бог отверг Свой народ. Тот факт, что Израиль отверг мессианство Иешуа, не означает, что Бог отверг Израиль. Даже в неверии они все равно остаются Его народом. Как утверждает Павел, Бог не отверг Свой народ. Если бы Он это сделал, это означало бы, что ни один еврей никогда не сможет спастись.

Чтобы доказать это, Павел приводит в пример себя. То, что Павел сам был верующим евреем, свидетельствует о двух бесспорных фактах. ***Во-первых***, это показало, что отвержение Мессии Израилем не было всеобщим. И, ***во-вторых***, это показало, что Бог не отверг и никогда не отвергнет Свой народ. В противном случае Павел не был бы спасен. Хотя большинство в это не верит, но Бог все же не отверг Свой народ; Он не отверг народ, который Сам избрал. Тот факт, что Павел называет Израиль Своим народом в настоящем времени, показывает, что евреи по-прежнему являются избранным народом.

В стихе 2<sup>а</sup> Павел говорит о Божьем выборе:

***Не отверг Бог народа Своего, который Он наперед знал.***

Отношения между Богом и Его народом – это отношения предвидения. Бог в Своем предвидении избрал Израиль, несмотря на то, что Он знал, что Израиль отвергнет мессианство Иисуса. Сама концепция Божьего предвидения отвергает саму суть отвержения Израиля. Поскольку Израиль был безусловно избран Богом, Он не мог отвергнуть его.

Затем, чтобы показать, что Павел был не единственным евреем, уверовавшим в мессианство Иешуа, он в стихах 2<sup>б</sup>-10 объясняет призвание верного остатка. Есть много других евреев, пришедших к спасительной вере как в прошлом, так и в настоящее время. Павел в стихах 2<sup>б</sup>-4 приводит исторический пример – повествование об Илии:

***Или не знаете, что говорит Писание в повествовании об Илие? как он жалуется Богу на Израиля, говоря: Господи! пророков Твоих убили, жертвенники Твои разрушили; остался я один, и моей души ищут. Что же говорит ему Божеский ответ? Я соблюл Себе семь тысяч человек, которые не преклонили колени перед Ваалом.***

Цель состоит в том, чтобы показать, что у Бога всегда был остаток, хотя иногда остаток мог быть совсем небольшим. Хотя отступничество среди евреев всегда имело место, оно не

было всеобщим. Мысль, которую Павел подчеркивает на примере Илии, заключается в том, что все, что истинно сегодня, было истиной всегда: именно остаток приходит ко спасающей вере. Остаток во дни Илии насчитывал всего **семь тысяч человек**. В том, что произошло после служения Иисуса, нет ничего нового, потому что на протяжении всей истории евреев большинство из них всегда пребывало в состоянии неверия.

Рассмотрев пример Илии, Павел в стихе 5 дополняет его, делая вывод:

**Так и в нынешнее время, по избанию благодати, сохранился остаток.**

Выражение **так и в нынешнее время** – это сопоставление, где слова *οὕτως οὖν* (*зунотс ун*) **так и** – вывод: то, что было верно тогда, верно и сейчас, **по избанию благодати, сохранился остаток**. Заявив, что это избание по благодати, Павел определил стандарт, в соответствии с которым остаток существует. Не на основании Закона Моисеева (Рим. 10:4), а на основании благодати. Павел использует в греческом глагол *ὑέγονεν*, *гэгонэн*, (*сделался*) в прошедшем совершенном времени (перфект), которое показывает, что остаток существовал в прошлом и продолжает существовать в настоящем. Остаток, о котором идет речь в стихе 5, соответствует **семи тысячам человек** в дни Илии. Этот остаток – Израиль Божий, который описан в Послании Галатам 6:16.

Затем в стихе 6 Павел дает объяснение:

**Но если по благодати, то не по делам; иначе благодать не была бы уже благодатью. А если по делам, то это уже не благодать; иначе дело не есть уже дело.**

Он доказывает, что **благодать** и **дела** являются взаимоисключающими друг для друга; это та же мысль, которую он высказывал в 10-й главе. Если избание **по благодати**, то оно не может быть **по делам**; причина в том, что тогда **благодать не была бы уже благодатью**. Никто, даже еврей, не может ничего требовать от Бога, но Бог спасает людей только по благодати, через веру, как среди евреев, так и среди язычников. Если конкретизировать на чем основано спасение, то Закон и благодать, так же, как дела и вера, являются взаимоисключающими.

Далее, в стихе 7, Павел делает логический вывод:

**Что же? Израиль, чего искал, того не получил; избранные же получили, а прочие ожесточились.**

**Что же?** Вывод таков: то, чего искал весь Израиль в целом, он **того не получил**. Израиль в целом искал праведности, но, как указано в Послании к Римлянам 9:31-33, они искали ее на основании своих собственных дел и дел Закона, поэтому не получили ее. **Избранные же получили** праведность, а **прочие ожесточились**. И вновь надо подчеркнуть: различие здесь не между Церковью и Израилем, не между евреями и язычниками, а между верующими и неверующими евреями. То, что не смог получить Израиль в целом, получил остаток Израиля. Еврейские верующие обрели праведность Божью. Об этом же говорится в 1 Послании Петра 2:1-10. В то время как Израиль в целом не смог обрести праведность Божью, внутри Израиля есть остаток, который не потерпел неудачу. Именно этот остаток, еврейские верующие, и есть Израиль Божий. И опять же, различие проводится между остатком, **избранными**, которые **получили праведность**, и не-остатком: **прочие ожесточились**.

В стихах 8-10 Павел приводит цитаты из Ветхого Завета, чтобы показать, что нынешнее ожесточение Израиля было предвосхищено всеми тремя разделами Ветхого Завета: Торой, Пророками, Писанием.

**...как написано: Бог дал им дух усыпления, глаза, которыми не видят, и уши, которыми не слышат, даже до сего дня. И Давид говорит: да будет трапеза их сетью, тенетами и петлю в возмездие им; да помрачатся глаза их, чтобы не видеть, и хребет их да будет согбен навсегда.**

Он цитирует Закон из Второзакония 29:4, Пророков из Книги Исаии 29:10 и Писания из Псалма 68:23-24, чтобы показать, что Израиль ожесточился.

Основная мысль в Послании к Римлянам 11:1-10 состоит в том, что, хотя Израиль как нация не смог достичь праведности, отвержение мессианской роли Иешуа не было полным; есть часть из еврейского народа, которые верят. Эти верующие евреи достигли праведности Божьей. В настоящее время есть верующие евреи, которые являются остатком в соответствии с стандартами избрания благодати. Поэтому вместо того, чтобы наличие меньшинства верующих в еврейском народе было использовано в качестве доказательства того, что Бог отверг Свой народ, этот раздел Послания на самом деле доказывает, что Он этого не сделал.

## б. Цель преткновения Израиля: Послание к Римлянам 11:11-15

В стихе 11<sup>а</sup> Павел снова ставит вопрос, который требует опровержения:

***Итак спрашиваю: неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть? Никак.***

Со слов ***итак спрашиваю*** начинается вопрос: ***неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть?*** Было ли преткновение Израиля, описанное в Послании к Римлянам 9:30-33, целью его падения? Состояла ли эта цель в том, чтобы Бог отверг и изгнал Свой народ? Павел имеет в виду большинство, которое преткнулось.

Греческое слово *πέσωσιν*, ***нэсосин***, ***они пали*** которое Павел использовал для того, чтобы передать смысл слова *пали*, переводится как *исчезновение, полное и безвозвратное падение*. Так было ли преткновение Израиля целью того, чтобы он безвозвратно пал и никогда больше не поднялся? Павел дал ответ: никак, да не будет этого никогда! Даже не думайте об этом! В свете Божьей верности это немыслимо. Они споткнулись, но не для того, чтобы пасть безвозвратно. Бог предвидел, что Израиль преткнется ради спасения язычников, но спасение язычников послужит вспомогательным средством по отношению к спасению евреев.

Сказав это, Павел в стихах 11<sup>б</sup>-15 изложил цель спасения язычников. В стихах 11<sup>б</sup>-14 говорится:

***Но от их падения спасение язычникам, чтобы возбудить в них ревность. Если же падение их – богатство миру, и оскудение их – богатство язычникам, то тем более полнота их. Вам говорю, язычникам. Как Апостол язычников, я прославляю служение мое. Не возбужу ли ревность в сродниках моих по плоти и не спасу ли некоторых из них?***

В стихе 11<sup>б</sup> речь идет о том, чтобы вызвать у иудеев ревность. Это ссылка на Второзаконие 32:21, стих, который уже цитировался в Послании к Римлянам 10:19. Ответ на вопрос «Почему Бог сегодня спасает язычников?» заключается в том, чтобы вызвать ревность у иудеев. Выражение ***возбудить в них ревность*** – это греческое слово *παραζηλώσαι*, ***парадзилОсэ***, которое означает «заставить кого-то сходить с ума, кипеть от ревности». Бог спасает язычников для того, чтобы верующий язычник однажды оказался рядом с неверующим иудеем и вызвал у последнего ревность, когда тот увидит, какие благословения получил верующий язычник, и чтобы он тоже уверовал в Мессию.

Стих 12 представляет контраст между частью (остатком) и целым (всем народом). Что касается части, то сегодня происходит сведение нации к остатку верующих, но в будущем совершится всеобщее спасение нации в целом, и в этом будет ***полнота их***. Павел указывает на то, что, поскольку преткновение Израиля было связано с целью спасения язычников, что представлено как ***богатство миру, богатство язычников***, из этого факта следуют несколько ключевых уроков.

**Первый урок**, который нужно усвоить о цели преткновения Израиля, состоит в том, что целью преткновения Израиля было не его необратимое падение, а то, что оно послужило для того, чтобы спасение могло прийти и к язычникам.

Теперь, когда спасение пришло к язычникам, цель спасения язычников – вызвать ревность у иудеев, чтобы привести их к спасению (стихи 13-14). Целью преткновения Израиля было спасение язычников, а целью спасения язычников – спасение евреев. Такова методология, согласно которой Бог решил действовать.

**Второй урок** – о цели преткновения Израиля – представлен в 15-м стихе:

***Ибо если отвержение их – примирение мира, то что будет принятие, как не жизнь из мертвых?***

Смысл урока заключается в том, что отвержение приведет к благословениям для Израиля. Павел утверждает, что если преткновение Израиля означает примирение языческого мира, то **принятие** Израиля означает **жизнь из мертвых**. Это указывает на место Израиля в Божьем благословении. Неверие Израиля было направлено на восстановление веры; падение Израиля было направлено на его окончательное восстановление. Слова **полнота их** (стих 12) относятся к полному восстановлению Израиля. Если после падения Израиля язычники получили Евангелие, то насколько большее благословение язычники получают после восстановления Израиля в вере. Это аргумент от меньшего к большему. Восстановление Израиля приведет ко Второму пришествию и установлению Царства Божьего. Вот почему Павел так много трудился среди язычников. Потому что это был путь, ведущий к тому, что еще больше евреев будут ревновать и верить, а это, в свою очередь, приведет к еще большим благословениям для язычников.

В этом разделе Павел говорит о том, что по Божьему плану Израиль должен был отвергнуть мессианскую роль Иисуса; после этого некоторое время Евангелие будет распространяться среди язычников, и это будет вызывать ревность у иудеев, пока в конце концов весь Израиль не будет спасен. Павел опирается на сказанное в Книге Исаии 49:1-13, где пророк учил о том же: что Мессия придет в Израиль; Израиль отвергнет Его, и тогда Мессия на некоторое время станет светом для язычников; но в конце концов Израиль вернется к Нему и будет восстановлен.

Павел не говорит здесь ничего нового; он просто указывает на то, как пророчество Исаии исполняется в наши дни. В первых десяти стихах Павел учил, что все еще есть остаток, приходящий к спасающей вере. А затем, в стихах 11-15, он утверждает, что основной способ, которым иудеи приходят к вере, – это вызвать их ревность к язычникам.

#### **в. Оливковое дерево: Послание к Римлянам 11:16-24**

Павел начинает этот отрывок иллюстрацией примера принципа маслины (стих 16).

***Если начаток свят, то и целое; и если корень свят, то и ветви.***

Связующее слово **если**, которое означает, что это уже произошло сейчас, дает основание верить в будущее национальное восстановление. Иллюстрацией служат **начаток** и **корень**, которые подразумевают патриархов: Авраама, Исаака и Иакова, и Завет с Авраамом. Они **святые**, потому что были отделены и освящены Богом для божественной цели. Израиль как нация – это **целое** и **ветви**. Принцип основан на сказанном в Книге Чисел 15:17-21: святость или освящение **начатков** и **корня** передается **целому** и **ветвям**. Как возношение **первого плода** освящает весь урожай, так и весь Израиль однажды будет освящен. Завет с Авраамом, заключенный с патриархами, является основой для надежды на будущее национальное спасение Израиля.

Далее Павел объясняет, что **некоторые из ветвей** это природные ветви – евреи или Израиль, а **дикая маслина** – язычники (стих 17):

***Если же некоторые из ветвей отломались, а ты, дикая маслина, привился на место их и стал общником корня и сока маслины.***

Оливковое дерево (маслина) в этом отрывке не представляет ни Израиль, ни Церковь; оно представляет место духовного благословения. Израиль является владельцем оливкового дерева, но само дерево не является Израилем. **Корень** этого места благословения – Авраамический завет. Павел говорит здесь то же самое, что и в Ефессянам 2:11-16 и 3:5-6. Язычники по своей вере **стали сопричастниками** духовных благословений иудеев, содержащихся в Завете с Авраамом. Это оливковое дерево представляет собой место благословения, и теперь язычники привиты к этому месту благословения и приобщаются к его соку. Язычники являются не «захватчиками», но **сопричастниками** еврейских духовных благословений.

В этом стихе Павел говорит о прививке ветвей **дикой маслины** к хорошей маслине. Критики Павла говорили, что Павел явно не разбирался в садоводстве, потому что прививать дикую оливковую ветвь к хорошей маслине – это неестественно. Именно это и имел в виду Павел: неестественно, чтобы язычники были привиты к этому месту благословения, которое пришло из Завета с Авраамом. В стихе 24 Павел говорит, что это **не по природе**. Обычно такая прививка не приносит плода. Он хочет сказать, что Бог делает нечто противоестественное: Он приводит язычников на место благословения, основанное на иудейских заветах.

Затем в стихах 18-22 Павел предупреждает:

**Не превозносишься перед ветвями. Если же превозносишься, то вспомни, что не ты корень держишь, но корень тебя. Скажешь: «ветви отломались, чтобы мне привиться». Хорошо. Они отломались неверием, а ты держишься верою: не гордись, но бойся. Ибо если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя. Итак, видишь благодать и строгость Божию: строгость к отпадшим, а благодать к тебе, если пребудешь в благодати Божией; иначе и ты будешь отсечен.**

Предупреждение заключается в том, что основой благословения язычников должна быть вера, а не заслуги; если язычники хотят остаться на месте благословения, они должны пребывать в вере. Падение Израиля должно стать для них уроком. Он имеет в виду не отдельных верующих и неверующих, а еврейский народ и народы язычников. Евреи находились на месте благословения как народ, но из-за своего неверия **отломались**.

Теперь на месте благословения оказались язычники; но если они преткнутся в вере, то и они будут отторгнуты от места благословения. Речь идет не о потере спасения, а об удалении с места благословения. Язычников предостерегают от хвастовства перед **природными ветвями**, поскольку они не являются самостоятельными; их поддерживает только корень: завет с Авраамом, который является еврейским заветом.

Далее в стихах 23-24 Павел приводит аргументы в пользу восстановления Израиля:

**Но и те, если не пребудут в неверии, привьются, потому что Бог силен опять привить их. Ибо если ты отсечен от дикой по природе маслины и не по природе привился к хорошей маслине, то тем более сии природные привьются к своей маслине.**

В стихе 23 Павел указывает: единственное, что препятствует восстановлению Израиля, – это их неверие, ибо Бог имеет полную способность **опять привить их**. В стихе 24 он объясняет, почему все должны ожидать восстановления Израиля. Павел заявил, что это их собственное оливковое дерево – **то тем более сии природные привьются к своей маслине**. Эта маслина, это место благословения, принадлежит Израилю. Каким образом? Место благословения основано на четырех безусловных заветах, которые Бог заключил с Израилем. Поскольку это еврейские заветы, место благословения по праву принадлежит евреям. Это часть преимущества Израиля, о котором говорится в Послании к Римлянам 3:1-2.

Язычники – всего лишь сопричастники и разделяют благословения завета. Поэтому следует ожидать, что Израиль будет восстановлен на этом месте. Ибо, если Бог привил дикие оливковые ветви, **не по природе привитые к хорошей маслине**, то тем более Бог привьет

природные ветви *к своей маслине*. Тот факт, что Израиль владеет деревом, показывает, что сам Израиль не является деревом, ибо невозможно быть владельцем и одновременно тем, что ему принадлежит, это разные структуры. Высказав свою надежду, Павел в следующем фрагменте провозглашает, что именно так однажды все и произойдет.

### III. БУДУЩЕЕ

#### А. остаток Израиля в период скорби

Все евреи, которые станут верующими в течение семи лет периода скорби, являются остатком Израиля. Сюда входят 144 000 евреев (Откр. 7) и те евреи Иерусалима, которые станут верующими в середине периода скорби (Откр. 11:13). Сюда же входят все евреи, ставшие верующими в результате проповеди этих 144 000 или *двух свидетелей*, о которых сказано в 11 главе Откровения. Сюда также входит **верный остаток**, о котором говорится в Откровении 12:17, и именно его сатана будет атаковать особенным образом.

#### Б. Верный остаток

##### 1. Определение

Среди еврейского народа будет большая часть тех, кто войдет в число остатка Израиля только по окончании дней Скорби. Их можно назвать **верным остатком**. Исходя из всего того, что открыто нам в Писании, эта группа будет составлять большинство той трети Израиля, который переживет период Великой Скорби. На протяжении всего периода Скорби они будут неверующими в отношении мессиянства Иешуа, а также неверующими в отношении антихриста. Они – те «не многие», которые, согласно Даниилу 9:27, откажутся иметь что-либо общее с *заветом для многих*. Это те, кто *не постыдится* (Исаия 28:16). Они верны в том смысле, что будут верить в Бога Израиля в пределах ветхозаветного откровения, на это они полагаются. Однако в конце концов они придут к познанию Иисуса как Мессии.

##### 2. Факт о верном остатке: Книга Исаии 10:20-23

*И будет в тот день: остаток Израиля и спасшиеся из дома Иакова не будут более полагаться на того, кто поразил их, но возложат упование на Господа, Святаго Израилева, чистосердечно. остаток обратится, остаток Иакова – к Богу сильному. Ибо, хотя бы народа у тебя, Израиль, было столько, сколько песку морского, только остаток его обратится; истребление определено изобилующею правдою; ибо определенное истребление совершит Господь, Господь Саваоф, во всей земле.*

В стихе 20 говорится, что, в отличие от остального Израиля, остаток **возложит упование на Господа, Святаго Израилева**. В стихе 21 Исаия заявляет, что в итоге они вернуться к Богу Израиля, и это возвращение может быть осуществлено только по вере в Мессию Иешуа. Стих 22<sup>а</sup> указывает на то, что, несмотря на численность евреев, к Богу вернется только остаток. В стихах 22<sup>б</sup>-23 дается повеление об **истреблении** всей земли, которое переживет остаток. Здесь используются те же слова, что и в Книге Исаии 28:22, где указ о разрушении дается после подписания Семилетнего завета – события, с которого начинается период Великой Скорби. Синтезируя эти два отрывка из Исаии, становится ясно, что во время Скорби остаток переживет преследование евреев антихристом и массовое разрушение земли. Поэтому в стихе 20, а также в Книге Исаии 4:2 (*уцелевшие*); 10:20; 37:31-32 (*уцелевший остаток*)<sup>6</sup>; в Книге Иоила 2:32 и в Книге Авдии 17 они названы *спасшиеся* Израиля.

##### 3. Защита верного остатка: Книга Исаии 41:8-16

*А ты, Израиль, раб Мой, Иаков, которого Я избрал, семя Авраама, друга Моего, – ты, которого Я взял от концов земли и призвал от краев ее, и сказал тебе: «ты Мой раб, Я избрал тебя и не отвергну тебя»: не бойся, ибо Я с тобою; не смущайся, ибо Я Бог твой; Я укреплю тебя, и помогу тебе, и поддержу тебя десницею правды Моей.*

6. В скобках приведены переводы в русской Библии.

*Вот, в стыде и посрамлении останутся все, раздраженные против тебя; будут как ничто и погибнут препирающиеся с тобою. Будешь искать их, и не найдешь их, враждующих против тебя; борющиеся с тобою будут как ничто, совершенно ничто; ибо Я Господь, Бог твой; держу тебя за правую руку твою, говорю тебе: «не бойся, Я помогаю тебе».*

*Не бойся, червь Иаков, малолюдный Израиль, – Я помогаю тебе, говорит Господь и Искупитель твой, Святой Израилев. Вот, Я сделал тебя острым молотилом, новым, зубчатым; ты будешь молотить и растирать горы, и холмы сделаешь, как мякину. Ты будешь вейть их, и ветер разнесет их, и вихрь развеет их; а ты возрадуешься о Господе, будешь хвалиться Святым Израилевым.*

Это обещание сохранить и провести верный остаток Израиля посреди великих гонений во время действий сатаны по уничтожению евреев во второй половине периода Скорби.

#### **4. Обеспечение верного остатка**

##### **а. Книга Исаии 41:17-20**

*Бедные и нищие ищут воды, и нет ее; язык их сохнет от жажды: Я, Господь, услышу их, Я, Бог Израилев, не оставлю их. Открою на горах реки и среди долин источники; пустыню сделаю озером и сухую землю – источниками воды; посажу в пустыне кедр, ситтим и мирту и маслину; насажу в степи кипарис, явор и бук вместе, чтобы увидели и познали, и рассмотрели, и уразумели, что рука Господня соделала это, и Святой Израилев сотворил сие.*

В этом отрывке показано как чудесное удовлетворение насущных нужд заставит людей пересмотреть свои отношения с Богом. Подобно тому, как Бог чудесным образом обеспечивал Израиль пищей и водой в Синайской пустыне, Он сделает это и в период Скорби, когда евреи вновь окажутся в пустыне.

##### **б. Книга Исаии 65:8-16**

*Так говорит Господь: когда в виноградной кисти находится сок, тогда говорят: «не повреди ее, ибо в ней благословение»; то же сделаю Я и ради рабов Моих, чтобы не всех погубить. И произведу от Иакова семя, и от Иуды наследника гор Моих, и наследуют это избранные Мои, и рабы Мои будут жить там. И будет Сарон пастбищем для овец и долина Ахор – местом отдыха для волов народа Моего, который взыскал Меня.*

*А вас, которые оставили Господа, забыли святую гору Мою, приготовляете трапезу для Гада и растворяете полную чашу для Мени, – вас обрекаю Я мечу, и все вы преклонитесь на заклятие: потому что Я звал, и вы не отвечали; говорил, и вы не слушали, но делали злое в очах Моих и избирали то, что было негодно Мне.*

*Посему так говорит Господь Бог: вот, рабы Мои будут есть, а вы будете голодать; рабы Мои будут пить, а вы будете томиться жаждою; рабы Мои будут веселиться, а вы будете в стыде; рабы Мои будут петь от сердечной радости, а вы будете кричать от сердечной скорби и рыдать от сокрушения духа.*

*И оставите имя ваше избранным Моим для проклятия; и убьет тебя Господь Бог, а рабов Своих назовет иным именем, которым кто будет благословлять себя на земле, будет благословляться Богом истины; и кто будет клясться на земле, будет клясться Богом истины, – потому что прежние скорби будут забыты и сокрыты от очей Моих.*

Этот отрывок ясно показывает, что в то время, когда отступникам будет позволено страдать и умирать, верный остаток будет под божественной защитой и вдоволь обеспечен пищей и водой. Таким образом, верный остаток сможет пережить гонения и опустошение во время Великой Скорби.

## В. Верный остаток и национальное спасение Израиля

### 1. Послание к Римлянам 11:25-36

Используя связующее и поясняющее слово **ибо**, чтобы соединить этот отрывок с написанным в Послании к Римлянам 11:24, Павел ясно провозглашает окончательное восстановление Израиля в стихах 25-26<sup>а</sup>:

**Ибо не хочу оставить вас, братия, в неведении о тайне сей, – чтобы вы не мечтали о себе, – что ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников; и так весь Израиль спасется.**

В 25-м стихе Павел указывает на то, что ожесточение Израиля было ограничено, поскольку он был ожесточен лишь отчасти и лишь на временный период. Часть израильтян ожесточилась, но никогда не было полного ожесточения; об этом также говорится в Послании к Римлянам 11:1-10. Тот факт, что еврейский народ приходит к спасительной вере, доказывает, что ожесточение было **отчасти**. Израиль также был ожесточен лишь **до времени, пока войдет полное число язычников**. Греческое слово *πλήρωμα*, *пИрома*, переводится как *полнота* и означает *полное число* или *полное количество*. Другими словами, у Бога есть определенное число язычников, которых Он предназначил для спасения на месте благословения, на оливковое дерево, о котором говорится в стихах 16-24.

После того, как войдет **полное число язычников**, после того как это число будет достигнуто, стих 26<sup>а</sup> гласит: **весь Израиль спасется**. Согласно Книге Деяния 15:14, одна из главных целей эпохи Церкви – **составить из них народ во имя Свое**. Это призвание из язычников будет продолжаться **пока войдет полное число язычников**, то есть к вере не придет определенное число язычников. В это время Церковь будет укомплектована и вознесена. Тогда Бог снова обратится к Израилю как к нации, а не только к отдельным евреям. Эта работа со всем народом приведет к тому, что весь Израиль будет спасен.

Когда Павел говорил обо всем Израиле, он имел в виду всех евреев, живущих в то время, а не всех евреев всех времен. В некоторых кругах этот стих неверно истолковывают, считая, что все евреи в итоге будут спасены, а значит, благовестие евреям и еврейские миссии не нужны. Однако этот отрывок учит другому. Например, в Библии говорится о том, что весь Израиль, вся община Израиля, вышла из Египта во время Исхода. Конечно, не все евреи, которые когда-либо жили, вышли из Египта, но каждый из евреев, живший в то время, действительно вышел из Египта. Этот стих следует толковать так же: каждый еврей, живущий в то время, будет спасен.

**Тайна** этого отрывка заключается не в национальном спасении Израиля, ибо оно было открыто в Ветхом Завете. **Тайна** заключается в частичном, временном ожесточении Израиля, пока не будет достигнуто полное число язычников. **Израиль** в этом стихе должен относиться к понятию Израиля в целом, потому что именно это значение **Израиль** имел в остальных десяти случаях, когда о нем говорилось, начиная с 9-й главы; это признают даже приверженцы Теологии Замещения. Нет никаких причин делать этот стих исключением, тем более что он совершенно логичен и контрастирует со сказанным о язычниках в предыдущем стихе.

Далее в стихах 26<sup>б</sup>-29 Павел связывает будущее национальное спасение Израиля с его нынешним положением:

**Как написано: придет от Сиона Избавитель, и отвратит нечестие от Иакова. И сей завет им от Меня, когда сниму с них грехи их. В отношении к благовестию, они враги ради вас; а в отношении к избранию, возлюбленные Божию ради отцов. Ибо дары и призвание Божие непреложны.**

Стихи 26<sup>б</sup>-27 цитируют Книгу Исаии 59:20-21 и 27:9, показывая свидетельство будущего спасения Израиля в Ветхом Завете. Эта истина затем была проанализирована в стихе 28<sup>а</sup>: В отношении к благовестию, **они враги ради вас**. Отчуждение Израиля, несмотря на

обетования Завета, – это Божий промысел, способ привести язычников к Себе. Что касается благовестия, они стали врагами благовестия ради язычников. Павел в стихе 28<sup>б</sup> утверждает, что **в отношении к избранию, возлюбленные Божию ради отцов**.

Слово **избрание** относится к общенациональному избранию Израиля как избранного народа Божьего. **Ради отцов** – связано с заветами, которые Бог заключил с Израилем, особенно с Заветом Авраама, заключенным с патриархами. Бог, будучи верным Хранителем Завета, исполнит Свои заветы ради Себя. Частью этого заветного обещания является общенациональное спасение Израиля.

На данный момент Израиль частично ожесточен. В результате эта часть, подверженная ожесточению, становится врагом Евангелия. В конце концов, Бог должен привести к Себе весь народ, потому что они **возлюбленные Божию ради отцов**; Он дал им обетования заветов, которые Он должен исполнить. В стихе 29 говорится: **Ибо дары и призвание Божие непреложны**. Причина, по которой Он должен их исполнить, заключается в безусловной и неизменной природе Божьих обетований. Призвание связано с избранием Израиля как нации; дары – это заветные обетования, являющиеся результатом этого избрания. Ни один из них не может быть упразднен; они безвозвратны.

В стихах 30-32 Павел изложил принцип того, что должно произойти в отношении призвания язычников и национального спасения Израиля:

**Как и вы некогда были непослушны Богу, а ныне помилованы, по непослушанию их, так и они теперь непослушны для помилования вас, чтобы и сами они были помилованы. Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать.**

Павел отметил, что неверие Израиля дало Богу возможность явить Свою милость не только к достойным, но и к недостойным. Когда-то язычники были непослушны, но теперь обрели милость. Теперь в непослушании Израиль, поэтому иудеи перешли на тот уровень, где они могут получить милость: Ибо **всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать**, – в этом и заключается суть Евангелия. **Всех** – значит всех без исключения, потому что в данном контексте он имеет дело с нацией евреев и народами язычников, а не с каждым человеком в отдельности. Очевидно, что не все люди будут спасены как отдельные личности, но спасение будет как среди евреев, так и среди язычников, как народов. Если кто-то и будет спасен, то только по Божьей **милости**.

В стихах 33-36 Павел завершает свое израилеведение, то есть учение об Израиле, доксологией<sup>7</sup>:

**О глубина богатства премудрости и познания Божия! Как неисследимы суды Его и пути Его, которых не исчислить! О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? Или кто дал Ему наперед, чтобы Он должен был воздать? Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь.**

Размышляя о Божьем плане и программе в отношении Израиля, о том, как Бог ввел Израиль в такое состояние; как Он призывает сегодня язычников, чтобы привести многих из них к спасению, как этому призванию язычников однажды придет конец и как Бог снова поступит с Израилем, приведя народ ко спасению, Павел заключает это изложение грандиозным славословием. Это славословие превозносит **премудрость** Божию и **богатство** Божие в этой премудрости. Действительно, если человек полностью понимает отношения Бога с еврейским народом, если он ясно понимает Божий план и программу для Израиля и если он ценит это с Божьей точки зрения, ему тоже придется сказать вместе с Павлом: **О глубина богатства премудрости и познания Божия!**

---

7. Доксология – молитва в христианстве, выражающая славословие Богу.

## 2. Противоречие и решение

Согласно Посланию Римлянам 11:25-27, весь Израиль будет спасен. Согласно Исаии 10:20-23, спасется только остаток. Это не противоречие, если понимать его в контексте национального спасения Израиля. Как указывает пророк Захария (13:8-9), две трети еврейского населения будут уничтожены во время гонений в период Скорби. В это число войдет весь «не-остаток», так что выживет только верный остаток, о котором говорится в Книге Исаии (4:2; 10:20; 37:31-32), в пророчествах Иоила (2:32) и Авдия (17).

Поскольку вся оставшаяся треть станет верующими, в этот момент весь Израиль и остаток Израиля становятся одним и тем же. Об этом ясно говорится в пророчестве Михея 2:12-13:

***Непреренно соберу всего тебя, Иаков, непременно соединю остатки Израиля, совокуплю их воедино, как овец в Восоре, как стадо в овечьем загоне; зашумят они от многолюдства. Перед ними пойдет стенорушитель; они сокрушат преграды, войдут сквозь ворота и выйдут ими; и царь их пойдет перед ними, а во главе их Господь.***

Это выражается в параллелизме, свойственном древнееврейской поэзии. Мы видим его в стихе 12<sup>a</sup>, где проводится параллель между ***всего тебя*** и ***остатки Израиля***, подчеркивая, что речь идет об одном и том же, поскольку после общенационального спасения Израиля весь народ становится этим верным остатком. Благодаря национальному спасению Израиля Мессия возвращается, чтобы спасти их (стих 13).

### Г. Верный остаток Израиля в Мессиианском Царстве

Поскольку весь Израиль на протяжении периода Мессиианского Царства будет оставаться спасенным народом, весь Израиль будет оставаться в течение всего этого времени **остатком** Израиля. Все, что сказано об Израиле и Царстве, будет справедливо и для остатка Израиля. Однако некоторые стихи подчеркивают основную идею остатка в Мессиианском Царстве, поэтому для полноты картины они будут обобщены в этом разделе.

Что касается восстановления Израиля, то в Книге Исаии 11:11, 16 и пророчестве Захарии 8:6-8 оно представлено как возвращение остатка. В пророчестве Михея 4:7 подчеркивается спасение остатка. Это означает, что грехи остатка будут прощены, как он пишет в стихах 7:18-20. Согласно написанному в Книге Михея 5:7-8, это также означает, что остаток будет распространять Слово Божье среди языческих народов. Согласно пророчествам Софонии 2:7, 9 и Захарии 8:12, остаток также будет владеть Землей Обетованной, ***не будут делать неправды, не станут говорить лжи, и не найдется в устах их языка коварного***, и будет жить в безопасности (Софония 3:13).